



**Columbia University**  
**in the City of New York**

LIBRARY



Bought from the  
**Alexander I. Cotheal Fund**  
for the  
Increase of the Library  
1896







مكتبات

الطبيب النبوي

تأليف الشيخ الأمام العالم العلامة أبي عبد الله  
محمد بن أبي بكر بن أيوب المعروف بابن قيم الجوزية

المتوفى سنة ٧٥١

رحمه الله تعالى



الطبعة الأولى

سنة ١٣٤٦ هجرية و ١٩٢٧ ميلادية

طبع في المطبعة العلمية بـمـجـلـب

على نفقة محمد راغب الطباخ الحلبي

حقوق الطبع محفوظة له





Cath

Tauziyah, Nish, ibn Kariem al-  
Kitab al-ma'rifah, Aleppo, 1927

YARALI

36-4900

893.7J327

X

## كلمة للناس

في اثناء بحثي عن البقية الباقية من المخطوطات النفيسة في مكاتب حلب الشهباء  
عثرت في مكتبة المدرسة الحلوية على كتاب قديم الخط يرجع عهد كتابته الى  
القرن الثامن او التاسع كتب عليه (كتاب الطب النبوي) للشيخ الامام العالم  
العلامة ابي عبد الله محمد بن ابي بكر بن ايوب المعروف بأبن قيم الجوزية المتوفى  
سنة احدى وخمسين وسبعمائة.

وبعد ان اجلت النظر في عدة مواضع منه وجدته قد تكلم على هدي النبي  
صلى الله عليه وسلم في الطب الذي تطيب به ووصفه لغيره وذكر ما ورد من  
الاحاديث النبوية التي تتعلق بالامراض والعلاجات ومنافع النباتات ومضارها  
وبين صحيح هذه الاحاديث وحسنها وضميفها وموضوعها . وما هنالك من  
الفوائد الجليلة والحكمة الباهرة بحيث اذا كنت واسع الاطلاع في صناعة  
الطبابة آخذاً منها بخط وافر ومن الواقفين على اقوال اطباء الغرب ونظرياتهم  
فيها تجد ان النبي صلى الله عليه وسلم قد سبقهم الى هذه الاقوال قبل اربعة  
عشر قرناً واتى بما يبهر العقول وتمعجز عن دركه البصائر المستنيرة ولا غرابة  
في ذلك لانها خرجت من قلب تلامذات فيه انوار النبوة وتفجرت منه ينابيع  
الحكمة لا ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى

اودع المؤلف فيه من الأبحاث الهامة التي تتعلق بالطب ما يهم الكثير من  
الناس الوقوف عليها ومن الآراء والنظريات ما يحال القارئ لها والمتدبر لمعانيتها  
ان مؤلفه من حذاق اطباء هذا العصر المتضلعين في اسرار هذا الفن وتراه اذا  
تكلم في بحث اشبع المقال فيه ورفع اللثام عن حقائقه واستخرج كنوز دقائقه



واتى من الادلة الناصعة والبراهين الواضحة القاطعة بما يشفي النفوس ويروى الغليل شأنه في كل مؤلفاته

وترى في الآراء التي بينها والمثل التي اوردها انه قد وافق ما عليه اطباء الغرب في هذا العصر او اتى بما هو قريب من آرائهم التي عولوا عليها وهناك يتجلى لك ان المؤلف كان من اعظم الأطباء كما كان من اكابر العلماء وعند ذلك تعام علم اليقين ان العرب هم اساتذة الغرب حقاً وان لهم الفضل الكبير عليهم في نشر العلم في ربوعهم

وبعد ان تصفحت الكتاب تذكرت ان هذه الفصول ذكرها المؤلف ضمن كتابه ( زاد المعاد في هدي خير العباد ) الذي طبع في مصر سنة ١٣٢٤ في مجلدين ضخمين . ولما قابلت بين هذا الكتاب وبين الفصول التي ذكرها في الجزء الثاني منه وجدتها بعينها بدون زيادة ولا نقص فتبين ان بعض الناس جرد هذه الفصول من هذا الكتاب في كتاب على حدة اذ لا ذكر له في ترجمة المؤلف وكذلك لم يذكره صاحب كشف الظنون في كلامه على علم طب النبي صلى الله عليه وسلم

ومن يقرأ في فهرس الكتب اسم زاد المعاد في هدي خير العباد او يطلع عليه ويقرأ البعض منه يظنه كتاباً في السيرة النبوية لا غير ولا يخطر له ان به فصولاً طوالاً في الطب النبوي واسرار هذا الفن والحكمة البالغة التي فيه فلا يوجه نظره اليها اذ ليست المقصودة بالذات من هذا الكتاب فلذا كانت هذه الفصول البديعة والأبحاث الهامة مهمة فيه قل من يهتدي اليها وحرّم الكثير من الوقوف عليها والافتباس من فوائدها فوقع في حاطري ضرورة نشر هذا الكتاب على حدة كما فعل ذلك الناصح لتستخرج كنوزه وتلتقط فرائده وتعم فوائده

ورأيت قبل ان اعول على ذلك ان اطلع على هذا الكتاب بعض ارباب هذا  
الفن وَاخذ رأيه فيه لأن رب البيت ادرى فأرسلته الى الطيب الشاعر السيد  
علي الناصر فبعد ان امعن النظر في ابحاثه ارسل لي بالكتاب الآتي المفيد لاستحسانه  
وجدارته بالنشر لعدة اسباب فقوي ذلك همتي وصحت حينئذ عزيمتي على طبعه  
فشرعت في ذلك بعد الاتكال على الله ذي الجلال مستمداً من الله تعالى العون  
والله ولي التوفيق وهو الهادي الى اقوم طريق

الناشر

محمد راغب

الطباخ

قد تكرم . . . . . الشيخ راغب الطباخ وارسل اليّ  
كتاب الطب النبوي لأبن القيم قبل طبعه لأبين فسكري فيه قبل النشر فوجدته  
مفيداً من عدة وجوه :

الأول : لأنه مضى على تأليفه ما ينوف عن ستاية سنة فيمكن بواسطته  
درك ما وصل اليه الطب العربي في ذلك التاريخ ومقايسته بالطب الحاضر ولا  
يخفى ما لهذه المقايسة من فوائد كثيرة تفيد من يهيمه امر الطب .

الثاني : امر المصطلحات الطبية فقد وجدت فيه كثيراً منها بغاية الفائدة  
لسهولتها واختصارها .

كل يعلم ما نكابه من المشاق في انتقاء الألفاظ والمصطلحات الطبية في الزمن  
الحاضر لأننا اهلنا كل الأهمال ما خلفه لنا الساف من التراث المفيد وارتمينا  
في احضان الغرب نهرب اللفظة الأجنبية المنحونة من اللاتيني ببضع كلمات  
لجهلنا بطرق الاستفادة من النحت والتركيب في لغتنا فأصبحت لغة الطب  
عندنا مشوهة لا عربية ولا اعجمية .

الثالث : فائدته الطبية . لا جرم ان من يتمعن في هذا الكتاب يجد فيه قواعد واساسات قيمة في علم حفظ الصحة فهو كتاب حفظ صحة اكثر مما هو كتاب طب فطلب الاستحمام والرياضة والغذاء والنوقي من الأمراض السارية الخ كلها تقرب كثيراً مما وصلت اليه الطبابة الحديثة .

انظر ماذا اتى بخصوص عدوي الطاعون فقد قال عليه السلام « اذا وقع الطاعون في بلد وانتم به فلا تخرجوا منه واذا كان ببلد فلا تدخلوه » فهل الحجر الصحي المعروف الآن والمتبع في المحلات المربوثة بخالف ذلك في شيء ؟ فنع الخروج من المحل الموبوء هو لئلا ينتشر الوباء بواسطة الخارجين منه ومنع الدخول اليه لئلا يسري الى الأصحاء القادمين عليه . وقد شرح شرحاً وافياً مسألة التداوي بالأشياء المفردة والتدرج منها الى المركبة اذا اقتضت الظروف فهو ينحي باللائمة على الأطباء الذين يبدرون باستعمال الأدوية المركبة كما يسمى عندنا بالبوليفارماسي (POLYPHARMACIE) ويصير كل الأصرار بخصوص تشخيص الأمراض وتجرى عواملها وهذه لعمر الحق اساس الفلسفة الطبية العصرية .

وقد اخذني العجب من صحة تعريف المدة القاتل « المدة عضو عصبي عجوف كالفرعة في شكله مركب من ثلاث طبقات مؤلفة من دققة عصبية تسمى الليف ويحيط بها لحم وليف احدى الطبقات بالطول والاخرى بالعرض والثالثة بالوراب وفم المدة اكثر عصباً وقعرها اكثر لحماً وفي باطنها خمل الخ » .

هكذا نجد في هذا الكتاب كثيراً من الأمور التي تفيد عمى البحث والتنقيب واني قبل انتهائي من هذه الكلمة الوجيزة ارى من الواجب ان انبه القراء لمطالب فيه يقتضي تركها لخاوها من الفائدة والضرر الذي ينجم عن السير عليها بقتضي الطب الحديث منها القبي يذكر الكتاب ان القبي من الدواء ويذكر

اوقاته الى غير ذلك والحقيقة ان القوي لا يستعمل الا في الاطفال المصابين بأفات  
رئوية يستعمل لأفراغ البلغم اذ لا يحسن الطفل افراغه اوحده .

الحجامة : فهي مما ترك بقاءاً وليس لها اقل استطباب اللهم الا في آفات القلب  
المتروكة حينما لا يستطيع القلب حمل الكتلة الدموية وانما نستعويض عنها بأخذ  
الدم رأساً من الوريد وبصورة فنية .

الكلي : ليس له وجه استطباب الا في بعض الحالات المرضية النادرة ولا  
يستعمل كما كان يستعمل في الزمن الغابر .

هذا وانني لا انكر مفعول الأعتقادات في بعض الحالات العصبية بعد ان  
ثبت حديثاً مفعولها الحسن في الهيتريا . وما ورد من المطالب في هذا الكتاب  
كالرقية والتعويدات والتوكل تفيد من هذا القبيل ان لم يسأ استعمالها وبعد ان  
يتداوى المريض بحسب ما يقتضيه الفن

ومن ينكر ان في التوكل والأستكانة شيئاً يريح الضمير ويخفف من الآلام  
وصفوة القول ان كتاب الطب النبوي كتاب جليل جدير بالطبع لتعم الاستفادة  
منه والله من وراء القصد

الطبيب  
علي الناصر



كِتَابُ

الطَّبِيبِ النَّبِيِّ

تأليف الشيخ الأمام العالم العلامة أبي عبد الله  
محمد بن أبي بكر بن أيوب المعروف بابن قيم الجوزية  
المتوفى سنة ٧٥١

رحمه الله تعالى



الطبعة الأولى

سنة ١٣٤٦ هجرية و ١٩٢٧ ميلادية

طبع في المطبعة العلمية بـجلب

على نفقة محمد راغب الطباخ الحلبي

حقوق الطبع محفوظة له

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين . وصلواته على اشرف المرسلين . محمد خاتم النبيين وآله وصحبه اجمعين ( اما بعد ) فهذه فصول نافعة في هديه صلى الله عليه وسلم في الطب الذي تطب به ووصفه لغيره نبين ما فيه من الحكمة التي تعجز عقول أكبر الأطباء عن الوصول اليها فقول وبالله نستعين ومنه نستمد الحول والقوة ( فصل ) المرض نوعان مرض القلوب ومرض الابدان وهما المذكوران في القرآن . ومرض القلوب نوعان مرض شبهة وشك ومرض شهوة وغى وكلاهما في القرآن قال تعالى في مرض الشبهة ( في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً ) وقال تعالى ( وليقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون ماذا اراد الله بهذا مثلاً ) وقال تعالى في حق من دعي الى تحكيم القرآن والسنة فأبى واعرض ( واذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم اذا فريق منهم معرضون وان يكن لهم الحق يأتوا اليه مذعنين أني قلوبهم مرض ام ارتابوا ام يخافون ان يحيف الله عليهم ورسوله بل اولئك هم الظالمون ) فهذا مرض الشبهات والشكوك .

واما مرض الشهوات فقال تعالى ( يا نساء النبي لستن كأحد من النساء ان اتقين فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض ) فهذا مرض شهوة الزنا والله اعلم ( فصل ) واما مرض الابدان فقال تعالى ( ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج ) وذكر مرض البدن في الحج والصوم

والوضوء لسر بديع يبين لك عظمة القرآن والاستغناء به لمن فهمه وعقله عن سواه وذلك ان قواعد طب الأبدان ثلاثة حفظ الصحة والحماية عن المؤذي واستفراغ المواد الفاسدة فذكر سبحانه هذه الأصول الثلاثة في هذه المواضع الثلاثة فقال في آية الطعام (فن كان منكم مريضاً او على سفر فعدة من أيام أخر) فأباح الفطر للمريض لئلا يضر المرض والمسافر طلباً لحفظ صحته وقوته لئلا يذهبها الصوم في السفر لاجتماع شدة الحركة وما يوجبه من التحليل وعدم الغذاء الذي يخلف ما تحال فتخور القوة وتضعف فأباح للمسافر الفطر حفظاً لصحته وقوته عما يضعفها وقال في آية الحج (فن كان منكم مريضاً او به اذى من رأسه ففدية من صيام او صدقة او نسك) فأباح للمريض ومن به اذى من رأسه من قل او حكة او غيرهما ان يحلق رأسه في الأحرام استفراغاً لمادة الأبخرة الرديئة التي اوجبت له الاذى في رأسه باحتقانها تحت الشعر فأذا حلق رأسه ففتحت المسام فخرجت تلك الأبخرة منها فهذا الاستفراغ يقاس عليه كل استفراغ يؤذي انحباسه . والاشياء التي يؤذي انحباسها ومدافعتها عشرة . الدم اذا هاج والمني اذا تتابع والبول والغائط والريح والقيء والعطاس والنوم والجوع والعطش . وكل واحد من هذه العشرة يوجب حبسه داء من الادواء بحبسه وقد نبه سبحانه باستفراغ ادناها وهو البخار المحتقن في الرأس على استفراغ ما هو اصعب منه كما هي طريقة القرآن التنبيه بالأدنى على الاعلى . واما الحماية فقال تعالى في آية الوضوء ( وان كنتم مرضى او على سفر او جاء احد منكم من الغائط او لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً ) فأباح للمريض العدول عن الماء الى التراب حمية له ان يصيب جسده ما يؤذيه وهذا تنبيه على الحماية عن كل مؤذ له من داخل او خارج فقد ارشد سبحانه عباده الى اصول الطب الثلاثة وتجامع قواعده .

ونحن نذكر هدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك ونبين ان هديه فيه اكمل هدي . فأما طب القلوب فسلم الى الرسل صلوات الله وسلامه عليهم ولا سبيل الى حصوله الا من جهتهم وعلى ايديهم فان صلاح القلوب ان تكون عارفة بربها وفاطرها وبأسمائه وصفاته وافعاله واحكامه وان تكون مؤثرة لمرضاته ولحاجبه متجنبة لمناهيه ومساخطه ولا صحة لها ولا حياة البتة الا بذلك ولا سبيل الى تلقيه الا من جهة الرسل وما يظن من حصول صحة القلب بدون اتباعهم فغلط ممن يظن ذلك وانما ذلك حياة نفسه البهيمية الشهوانية وصحتها وقوتها .

وحياة قلبه وصحته وقوته عن ذلك بمنزل ومن لم يميز بين هذا وهذا فليكن على حياة قلبه فإنه من الاموات وعلى نوره فإنه منغمس في بحار الظلمات .

( فصل ) واما طب الأبدان فإنه نوعان نوع قد فطر الله عليه الحيوان ناطقه وبهيمه فهذا لا يحتاج فيه الى معالجة طيب كطب الجوع والمطش والبرد والتعب بأضدادها وما يزيلها . والثاني ما يحتاج الى فكر وتأمل كدفع الأمراض المتشابهة الحادثة في المزاج بحيث يخرج بها عن الاعتدال اما الى حرارة او برودة او يبوسة او رطوبة او ما يتركب من اثنين منها وهي نوعان اما مادية واما كيفية اعنى اما ان يكون بانصباب مادة او بحدوث كيفية والفرق بينهما ان امراض الكيفية تكون بعد زوال المواد التي اوجبتها فتزول موادها ويبقى اثرها كيفية في المزاج . وامراض المادة اسبابها معها تمدها واذا كان سبب المرض معه فالنظر في السبب ينبغي ان يقع اولاً ثم في المرض ثانياً ثم في الدواء ثالثاً او الامراض الآلية وهي التي تخرج العضو عن هيأته اما في شكل او نجوى او مجرى او خشونة او ملاسة او عدد او عظم او وضع فإن هذه الاعضاء اذا تألفت وكان منها البدن سمي تألفها اتصالاً والخروج عن الاعتدال فيه يسمى تفرق الاتصال او الأمراض



العامّة التي تعمّ المتشابهة والآلية. والأمراض المتشابهة هي التي يخرج بها المزاج عن الاعتدال وهذا الخروج يسمى مرضاً بعد أن يضر بالفعل أضراراً محسوساً وهي على ثمانية أضرب أربعة بسيطة وأربعة مركبة. والبسيطة الباردة والحارة والرطبة واليابسة. والمركبة الحارة الرطبة والحارة اليابسة والباردة الرطبة والباردة اليابسة وهي إما أن تكون بانصباب مادة أو بغير انصباب مادة وإن لم يضر المرض بالعقل يسمى خروجاً عن الاعتدال صحة. والمبدن ثلاثة أحوال حال طبيعية وحال خارجة عن الطبيعية وحال متوسطة بين الأمرين فالأولى بها يكون البدن صحيحاً والثانية يكون بها مريضاً والحال الثالثة هي متوسطة بين الحالتين فأن الضد لا ينتقل إلى ضده إلا بمتوسط. وسبب خروج البدن عن طبيعته إما من داخله لأنه مركب من الحارة والباردة والرطبة واليابسة وإما من خارج فلأن ما يلقاه قد يكون موافقاً وقد يكون غير موافق والضرر الذي يلحق الإنسان قد يكون من سوء المزاج بخروجه عن الاعتدال وقد يكون من فساد العضو وقد يكون من ضعف في القوى أو الأرواح الحاملة لها ويرجع ذلك إلى زيادة ما الاعتدال في عدم زيادته أو نقصان ما الاعتدال في عدم نقصانه أو تفرق ما الاعتدال في اتصاله أو اتصال ما الاعتدال في تفرقه أو امتداد ما الاعتدال في انقباضه أو خروج ذي وضع وشكل عن وضعه وشكله بحيث يخرج عن اعتداله فالطبيب هو الذي يفرق ما يضر بالإنسان جمعه أو يجمع فيه ما يضره تفرقه أو ينقص منه ما يضره زيادته أو يزيد فيه ما يضره نقصه فيجلب الصحة المفقودة أو يحفظها بالشكل والشبه ويدفع العلة الموجودة بالضعف والتمريض ويخرجها أو يدفعها بما يمنع من حصولها بالحمية وسترى هذا كله في هدي رسول الله صلى الله عليه وسلم شافياً كافياً بحول الله وقوته وفضله ومعاونته .

( فصل فكان من هديه صلى الله عليه وسلم ) فعل التداوى فى نفسه والأمر به لمن اصابه مرض من اهله واصحابه ولكن لم يكن من هديه ولا هدى اصحابه استعمال هذه الأدوية المركبة التى تسمى اقرباذين بل كان غالب ادويتهم بالمفردات وربما اضافوا الى المفرد ما يعاونه او يكمر سورته وهذا غالب طب الأمم على اختلاف اجناسها من العرب والترك واهل البوادرى قاطبة وانما عني بالمركبات الروم واليونانيون واكثر طب الهند بالمفردات. وقد اتفق الأطباء على انه متى امكن التداوى بالغذاء لا يعدل الى الدواء ومتى امكن بالبسيط لا يعدل الى المركب قالوا وكل داء قدر على دفعه بالأغذية والحمية لم يحاول دفعه بالأدوية قالوا ولا ينبغي للطبيب ان يولم بستي الأدوية فأن الدواء اذا لم يجد فى البدن داء يخلله او وجد داء لا يوافقه او وجد ما يوافقه فترادت كميته عليه او كفيته تشبث بالصحة وعثت بها. وارباب التجارب من الاطباء طبهم بالمفردات غالباً وهم احد فرق الطب الثلاث. والتحقيق فى ذلك ان الادوية من جنس الاغذية والامة والطائفة التى غالب اغذيتها المفردات أمراضها قليلة جداً وطبها بالمفردات واهل المدن الذين غلبت عليهم الاغذية المركبة يحتاجون الى الادوية المركبة وسبب ذلك ان امراضهم فى الغالب مركبة فالادوية المركبة انفع لها وامراض اهل البوادرى والصحارى مفردة فيكفي فى مداواتها الادوية المفردة فهذا برهان بحسب الصناعة الطبية ونحن نقول ان ههنا امراً آخر نسبة طب الاطباء اليه كنسبة طب الطريقة والعجائز الى طبهم وقد اعترف به حذاقهم واتقهم فان ما عندهم من العلم بالطب منهم من يقول هو قياس ومنهم من يقول هو تجربة ومنهم من يقول الهامات ومنامات وحس صائب ومنهم من يقول اخذ كثير منه من الحيوانات البهيمية كما شاهد السنابير اذا اكلت ذوات السموم

تعمد الى السراج فتلغ في الزيت تتداوى به وكما رؤيت الحيات اذا خرجت من بطون الارض وقد غشيت ابصارها تأتى الى ورق الرازيانج فتمر عيونها عليها وكما عهد من الطير الذى يحتقن بماء البحر عند انحباس طبعه وامثال ذلك مما ذكر في مبادي الطب. واين يقع هذا وامثاله من الوحي يوحيه الله الى رسوله بما ينفعه ويضره فذسية ما عندهم من الطب الى هذا الوحي كنسبة ما عندهم من العلوم الى ما جاءت به الانبياء. بل ههنا من الأدوية التي تشفي من الامراض ما لم يهتد اليها عقول اكابر الأطباء ولم تصل اليها علومهم وتجاربهم وافيستهم من الأدوية القلبية والروحانية وقوة القلب واعتماده على الله والتوكل عليه والاتساع اليه والانطراح والانكسار بين يديه والتذلل له والصدقة والدعاء والتوبة والاستغفار والاحسان الى الخلق واغاثة الملهوف والتفريج عن المكروب فان هذه الادوية قد جربتھا الامم على اختلاف اديانها ومللها فوجدوا لها من التأثير في الشفاء ما لا يصل اليه علم اعلم الاطباء ولا تجربته ولا قياسه وقد جربنا نحن وغيرنا من هذا امورا كثيرة ورأيناها تفعل ما لا تفعل الأدوية الحسية بل تصير الادوية الحسية عندها بمنزلة الأدوية الطرقية عند الاطباء. وهذا جار على قانون الحكمة الالهية ليس خارجا عنها ولكن الاسباب متنوعة فان القلب متى اتصل برب العالمين وخالق الداء والدواء ومدير الطبيعة ومصرفها على ما يشاء كانت له ادوية اخرى غير الادوية التي يمانئها القلب البعيد منه المعرض عنه. وقد علم ان الارواح متى قويت وقويت النفس والطبيعة تماونا على دفع الداء وقهره فكيف ينكر ان قويت طبيعته ونفسه وفرحت بقربها من بارئها وأنسها به وحبها له وتنعمها بذكره وانصراف قواها كلها اليه وجمعها عليه واستعانتها به وتوكلها عليه ان يكون ذلك لها من اكبر الأدوية وتوجب لها هذه القوة دفع الألم بالكلية ولا ينكر هذا الا جاهل

الناس واعظمهم حجاباً واكشفهم نفساً وابعدهم عن الله وعن حقيقة الانسان وسنذكر ان شاء الله السبب الذي به ازال قراء الفاتحة داء اللدغة عن اللدغ التي رقى بها فقام حتى كان مابه قلبه فهذان نوعان من الطب النبوي نحن بحول الله نتكلم عليهما بحسب الجهد والطاقة ومبلغ علومنا القاصرة ومعارفنا المتلاشية جداً وبضاعتنا المترجاة ولكننا نستوهب من بيده الخير كله ونستمد من فضله فانه العزيز الوهاب.

(فصل) روى مسلم في صحيحه من حديث ابي التريير عن جابر ابن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لكل داء دواء فأذا اصاب دواء الداء برأ بأذن الله عز وجل وفي الصحيحين عن عطاء عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما انزل الله من داء الا انزل له شفاء. وفي مسند الامام احمد من حديث زياد ابن علاقة عن اسامة بن شريك قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم وجاءت الاعراب فقالوا يا رسول الله أنتداوي فقال نعم يا عباد الله تداووا فان الله عز وجل لم يضع داء الا وضع له شفاء غير داء واحد قالوا ما هو قال الهرم. وفي لفظ ان الله لم ينزل داء الا انزل له شفاء علمه من علمه وجهله من جهله. وفي المسند من حديث ابن مسعود يرفعه ان الله عز وجل لم ينزل داء الا انزل له شفاء علمه من علمه وجهله من جهله. وفي المسند والسنن عن ابي خزيمة قال قلت يا رسول الله ارايت رقي نسترقمها ودواء نتداوي به وتقاة نتقيها هل ترد من قدر الله شيئاً فقال هي من قدر الله. فقد تضمنت هذه الاحاديث اثبات الاسباب والمسببات وابطال قول من انكرها. ويجوز ان يكون قوله لكل داء دواء على عمومه حتي يتناول الأدواء القاتلة والادواء التي لا يمكن طبيباً أن يبرئها ويكون الله عز وجل قد جعل لها ادوية تبرئها ولكن طوى علمها عن البشر ولم يجعل لهم اليه سبيلاً لانه لا علم للمخلوق الاماء علمهم الله ولهذا علق النبي صلى الله



عليه وسلم الشفاء على مصادفة الدواء للداء فإنه لا شيء من المخلوقات الا له ضد  
فكل داء له ضد من الدواء يعالج بضده فخلق النبي صلى الله عليه وسلم البرء  
بموافقة الداء للدواء وهذا قدر زائد على مجرد وجوده فإن الدواء متى جاوز  
درجة الداء في الكيفية او زاد في الكمية على ما ينبغي نقله الى داء آخر ومتى  
قصر عنها لم يف بمقاومته وكان العلاج قاصراً ومتى لم يقع المداوي على الدواء  
لم يحصل الشفاء ومتى لم يكن الزمان صالحاً لذلك الدواء لم ينفع ومتى كان البدن  
غير قابل له او القوة عاجزة عن حمله او ثم مانع يمنع من تأثيره لم يحصل البرء  
لعدم المصادفة. ومتى تمت المصادفة حصل البرء ولا بد وهذا احسن المحملين في  
في الحديث . والثاني ان يكون من العام المراد به الخاص لا سيما والداخل في  
اللفظ اضعاف الخارج منه وهذا يستعمل في كل لسان ويكون المراد ان الله لم  
يضع داء يقبل الدواء الا وضع له دواء فلا يدخل في هذه الادواء التي لا تقبل  
الدواء وهذا كقوله تعالى في الريح التي سلطها على قوم عاد تدمر كل شيء  
بأمر ربها اي كل شيء يقبل التدمير ومن شأن الريح ان تدمره ونظائره كثيرة.  
ومن تأمل خلق الاضداد في هذا العالم ومقاومة بعضها لبعض ودفع بعضها ببعض  
وتسليط بعضها على بعض تبين له كمال قدرة الرب تعالى وحكمته واتقانه ما  
صنعه وتفرد به بالربوبية والوحدانية والقهر وان كل ما سواه فله ما يضاده  
ويمانه كما انه الغنى بذاته. وكل ما سواه محتاج بذاته. وفي هذه الاحاديث الصحيحة  
الامر بالتداوي وانه لا ينافي التوكل كما لا ينافيه دفع داء الجوع والعطش والحر  
والبرد بأضدادها بل لا يتم حقيقة التوحيد الا بمباشرة الاسباب التي نصبها الله  
مقتضيات لاسبابها قدراً وشرعاً وان تعطيلها يقدر في نفس التوكل كما يقدر  
في الأمر والحكمة ويضعفه من حيث يظن معطلها ان تركها اقوى في التوكل

فأن تركها عجزاً ينافي التوكل الذي حقيقته اعتماد القلب على الله في حصول ما ينفع العبد في دينه ودنياه ودفع ما يضره في دينه ودنياه ولا يدمع هذا الاعتماد من مباشرة الأسباب والا كان معطلاً للحكمة والشرع فلا يجعل العبد عجزه توكلًا ولا توكله عجزاً وفيها رد على من أنكر التداوى وقال إن كان الشفاء قد قدر فالتداوى لا يفيد وإن لم يكن قدر فكذلك وإيضاً فإن المرض حصل بقدر الله وقدر الله لا يدفع ولا يرد. وهذا السؤال هو الذي أورده الأعراب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما أفاضل الصحابة فأعلم بالله وحكمته وصفاته من أن يوردوا مثل هذا وقد أجابهم النبي صلى الله عليه وسلم بما شفى وكفى فقال هذه الأدوية والرقى والتقى هي من قدر الله فما خرج شيء عن قدره بل يرد بقدره وهذا الرد من قدره فلا سبيل إلى الخروج عن قدره بوجه ما وهذا كرد قدر الجوع والعطش والحر والبرد باضدادها وكرد قدر العدو بالجهد وكل من قدر الله الدافع والمدفوع والدفع. ويقال لمورد هذا السؤال هذا يوجب عليك أن لا تبأثر سبباً من الأسباب التي تجلب بها منفعة أو تدفع بها مضرة لأن المنفعة والمضرة إن قدرتا لم يكن بدمن وقوعهما وإن لم تقدرا لم يكن سبيل إلى وقوعهما وفي ذلك خراب الدين والدنيا وفساد العالم وهذا لا يقوله إلا دافع للحق معاند له فيذكر القدر ليدفع حجة المحقق عليه كالمشركين الذين قالوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباءنا وأوشاء الله ما عبدنا من دونه من شيء فنحن ولا آباؤنا فهذا قالوه دفماً لحجة الله عليهم بالرسول وجواب هذا السائل إن يقال بقي قسم ثالث لم تذكره وهو أن الله قدر كذا وكذا بهذا السبب فإن أتيت بالسبب حصل السبب والا فلا. فإن قال إن كان قدر لي السبب فعلته وإن لم يقدره لي لم أتمكن من فعله قيل فهل تقبل هذا الاحتجاج من عبدك ووالدك وأجيرك إذا احتج به

عليك فيما امرته به ونهيته عنه فخالفك فان قبلته فلا تلم من عصاك واخذ مالك وقذف عرضك وضيع حقوقك وان لم تقبله فكيف يكون مقبولا منك في دفع حقوق الله عليك (وقد روي) في اثر اسرائيلي ان ابراهيم الخليل قال يارب ممن الداء قال مني قال فمن الدواء قال مني قال فما بال الطيب قال رجل ارسل الدواء على يديه. وفي قوله صلى الله عليه وسلم لكل داء دواء تقوية لنفس المريض والطيب وحث على طلب ذلك الدواء والتفتيش عليه فان المريض اذا استشعرت نفسه ان لدائه دواء يزيله تملق قلبه بروح الرجاء ويرد من حرارة اليأس وانفتح له باب الرجاء ومتى قويت نفسه انبعثت حرارته الغريزية وكان ذلك سبباً لقوة الارواح الحيوانية والنفسانية والطبيعية ومتى قويت هذه الارواح قويت القوى التي هي حاملة لها فظهرت المرض ودفعته. وكذلك الطيب اذا علم ان لهذا الداء دواء امكنه طلبه والتفتيش عليه.

وامراض الأبدان على وزان امراض القلوب وما جعل الله للقلب مرضاً الا جعل له شفاء بضده فان علمه صاحب الداء واستعمله وصادف داء قلبه ابرأه بأن الله تعالى (فصل في هديه صلى الله عليه وسلم) في الاحتماء من التخم والزيادة في الاكل على قدر الحاجة والقانون الذي ينبغي مراعاته في الاكل والشرب. في المسند وغيره عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ماملأ آدي وعاء شراب من بطن بحسب ابن آدم اقيامت يقمن صلبه فان كان لا بد فاعلا فثلك لطعامه وثلك لشرابه وثلك لنفسه (فصل) الأمراض نوعان امراض مادية تكون عن زيادة مادة افترطت في البدن حتى اضررت بافعاله الطبيعية وهي الامراض الاكثرية. وسببها ادخال الطعام على البدن قبل هضم الأول والزيادة في القدر الذي يحتاج اليه البدن وتناول الاغذية القليلة النفع البطيئة الهضم والاكثار من الاغذية المختلفة التراكييب

المتنوعة فاذا ملأ آدمى بطنه من هذه الأغذية واعتاد ذلك اورثته امراضاً  
متنوعة منها بطيئاً الزوال او سريعاً فاذا توسط في الغذاء وتناول منه قدر الحاجة  
وكان معتدلاً في كميته وكيفيته كان انتفاع البدن به اكثر من انتفاعه بالغذاء  
الكثير. ومراتب الغذاء ثلاثة احدها مرتبة الحاجة والثانية مرتبة الكفاية  
والثالثة مرتبة الفضلة فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم انه يكفيه لقيات يقمن  
صلبه فلا تسقط قوته ولا تضعف معها فان تجاوزها فليأكل في ثلث بطنه وبدع  
الثلث الآخر الماء والثالث للنفس وهذا من انفع ما للبدن والقلب فان البطن اذا  
امتلاً من الطعام ضاق عن الشراب فاذا اورد عليه الشراب ضاق عن النفس  
وعرض له الكرب والتعب وصار محمله بمنزلة حامل الحمل الثقيل هذا الى ما يلزم  
ذلك من فساد القلب وكسل الجوارح عن الطاعات وتحركها في الشهوات التي  
يستلزمها الشبع فامتلاء البطن من الطعام مضر للقلب والبدن. هذا اذا كان دائماً  
او اكثرثياً واما اذا كان في الأحيان فلا بأس فقد شرب ابوهريرة بحضرة النبي  
صلى الله عليه وسلم من اللبن حتى قال والذي بمنك بالحق لا اجد له مسلماً. واكل  
الصحابة بحضرة مرارا حتى شبعوا. والشبع المفرط يضعف القوى والبدن وان  
اخصبه وانما يقوى البدن بحسب ما يقبل من الغذاء لا بحسب كثرته. ولما كان في  
الإنسان جزء ارضي وجزء هوائي وجزء مائي قسم النبي صلى الله عليه وسلم  
طعامه وشرابه ونفسه على الأجزاء الثلاثة. فان قيل فأين حظ جزء النار قيل  
هذه مسألة تكلم فيها الأطباء وقالوا ان في البدن جزء نارياً بالفعل وهو احد  
اركانه واسطقساته ونازعهم في ذلك آخرون من العقلاء من الأطباء وغيرهم وقالوا  
ليس في البدن جزء نارياً بالفعل واستدوا بوجوه. احدها ان ذلك الجزء الناري  
اما ان يدعى انه نزل عن الأثير واختلط بهذه الأجزاء المائية والأرضية او يقال



انه تولد فيها وتكون والأول مستبعد لوجهين: احدهما ان النار بالطبع صاعدة  
فلو نزلت لكنت بقاسر من مركزها الى هذا العالم، الثاني ان تلك الاجزاء النارية  
لا بد في نزولها ان تعبر على كرة الزمهرير التي هي في غاية البرد ونحن نشاهد  
في هذا العالم ان النار العظيمة تنطفئ بالماء القليل فتلك الاجزاء الصغيرة عند  
مرورها بكرة الزمهرير التي هي في غاية البرد ونهاية العظم اولى بالانطفاء واما  
الثاني وهو ان يقال انها تكونت ههنا فهو ابعد وابعد لأن الجسم الذي صار  
نارا بعد ان لم يكن كذلك قد كان قبل صيرورته اما ارضا واما ماء واما هواء  
لأنحصار الاركان في هذه الاربعة وهذا الذي قد صار ناراً أولاً كان مختلطاً  
بأحد هذه الاجسام ومتصلاً بها. والجسم الذي لا يكون ناراً اذا اختلط بأجسام  
عظيمة ليست بنار ولا واحد منها لا يكون مستعداً لأن يتقلب ناراً لانه في نفسه  
ليس بنار . والأجسام المختلطة به باردة فكيف يكون مستعداً لأتقلبه ناراً .  
وان قاتم لم لا تكون هناك اجزاء نارية تقلب هذه الاجسام وتقبلها ناراً بسبب  
مخالطتها اياها فلنا الكلام في حصول تلك الاجزاء النارية كالكلام في الأول  
فان قاتم انا نرى في رش الماء على النورة المطفأة تنفصل منها نار واذا وقع شمع  
الشمس على البلورة ظهرت النار منها واذا ضربنا الحجر على الحديد ظهرت  
النار وكل هذه النارية حدثت عند الاختلاط وذلك يبطل ما قررتموه في القسم  
الأول ايضاً. قال المنكرون نحن لانكر ان تكون المصاكة الشديدة محدثة للنار  
كما في ضرب الحجارة على الحديد او تكون قوة تسخين الشمس محدثة للنار كما في  
البلورة لكننا نستبعد ذلك جداً في اجرام النبات والحيوان اذ ليس في اجرامها  
من الاصطكاك ما يوجب حدوث النار ولا فيها من الصفاء والصقال ما يبلغ  
الى حد البلورة كيف وشمع الشمس يقع على ظاهرها فلا تتولد النار البتة

فالشماع الذي يصل الى باطنها كيف يولد النار . الوجه الثاني في اصل المسألة ان الأطباء يجمعون على ان الشراب العتيق في غاية السخونة بالطبع فلو كانت تلك السخونة بسبب الأجزاء النارية لكانت محالاً اذ تلك الأجزاء النارية مع حقارتها كيف يعقل بقاؤها في الأجزاء المائية الغالبة دهنراً طويلاً بحيث لا تنطفئ مع اننا نرى النار العظيمة تطفأ بالماء القليل . الوجه الثالث انه لو كان في الحيوان والنبات جزء ناري بالفعل لكان مغلوباً بالجزء المائي الذي فيه وكان الجزء الناري مقهوراً به وغلبة بعض الطبائع والعناصر على بعض يقتضي انقلاب طبيعة المغلوب الى طبيعة الغالب فكان يلزم بالضرورة انقلاب تلك الأجزاء النارية القليلة جداً الى طبيعة الماء الذي هو ضد النار . الوجه الرابع ان الله سبحانه وتعالى ذكر خلق الانسان في كتابه في مواضع متعددة يخبر في بعضها انه خلقه من ماء وفي بعضها انه خلقه من تراب وفي بعضها انه خلقه من الطين الذي ضربته الشمس والريح حتى صار صلصالاً كالفضار ولم يخبر في موضع واحد انه خلقه من نار بل جعل ذلك خاصية ابليس . وثبت في صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خلقت الملائكة من نور وخلق ابليس من نار وخلق آدم مما وصف لكم وهذا صريح في انه خلق مما وصفه الله في كتابه فقط ولم يصف لنا سبحانه انه خلقه من نار ولا ان في مادته شيئاً من النار . الوجه الخامس ان غاية ما يستدلون به ما يشاهدون من الحرارة في ابدان الحيوان وهي دليل على الاجزاء النارية وهذا لا يدل فان اسباب الحرارة اعم من النار فانها تكون عن النار تارة وعن الحركة اخرى وعن انعكاس الأشعة وعن سخونة الهواء وعن مجاورة النار وذلك بواسطة سخونة الهواء ايضاً وتكون عن اسباب آخر فلا يلزم من

الحرارة النار. قال اصحاب النار من المعلوم ان اتراب والماء اذا اختلطاً فلا بد  
لهما من حرارة تقتضى طبخهما وامتزاجهما والا كان كل منهما غير ممازج الآخر  
ولا متحداً به وكذلك اذا القينا البذر في الطين بحيث لا يصل اليه الهواء ولا  
الشمس فسد فلا يخلو اما ان يحصل في المركب جسم منضج طابخ بالطبع اولا  
فان حصل فهو الجزء الناري وان لم يحصل لم يكن المركب مسخناً بطبعه بل ان  
سخن كان التسخين عرضياً فاذا زال التسخين العرضي لم يكن الشيء حاراً في  
طبعه ولا في كيفيته وكان بارداً مطلقاً. لكن من الاغذية والادوية ما يكون حاراً  
بالطبع فعلمنا ان حرارتها انما كانت لأن فيها جوهرًا ناريًا. وايضاً فلولا ان  
في البدن جزء مسخن لوجب ان يكون في نهاية البرد لأن الطبيعة اذا كانت  
مقتضية للبرد وكانت خالية عن المعاون والمعارض وجب انتهاء البرد الى انقضى  
الغاية. ولو كان كذلك لما حصل الاحساس بالبرد لأن البرد الواصل اليه اذا  
كان في الغاية كان مثله والشيء لا يتفعل عن مثله واذا لم يتفعل عنه لم يحس به  
واذا لم يحس به لم يتألم عنه وان كان دونه فمدم الانفعال يكون اولى. فلولا ان  
البدن جزء مسخن بالطبع لما انفصل عن البرد ولا تألم به. قالوا وادلتكم انما تبطل  
قول من يقول الاجزاء النارية باقية في هذه المركبات على حالها وطبيعتها النارية  
ونحن لا نقول بذلك بل نقول ان صورتها النوعية تفسد عند الامتزاج . قال  
الآخرون لم لا يجوز ان يقال ان الارض والماء والهواء اذا اختلطت فالحرارة  
المنضجة الطابخة لها هي حرارة الشمس وسائر الكواكب ثم ذلك المركب عند  
كمال نضجه يستعد لقبول الهياة التركيبية بواسطة السخونة نباتاً كان او حيواناً  
او معدناً وما المانع ان تكون السخونة والحرارة التي في المركبات هي بسبب  
خواص وقوى يمدتها الله تعالى عند ذلك الامتزاج لامن اجزاء نارية بالفعل ولا

سبيل لكم الى ابطال هذا الامكان البتة وقد اعترف جماعة من فضلاء الاطباء بذلك واما حديث احساس البدن بالبرد فتقول هذا يدل على ان في البدن حرارة وتسخينا ومن ينكر ذلك . لكن ما الدليل على انحصار المسخن في النار فانه وان كان كل نار مسخنا فان هذه القضية لاتعكس كلية بل عكسها الصادق بعض المسخن نار واما قولكم بفساد صورة النار النوعية فأكثر الأطباء على بقاء صورتها النوعية والقول بفسادها قول فاسد قد اعترف بفساده افضل متأخر بكم في كتابه المسمى بالشفاء وبرهن على بقاء الأركان اجمع على طبائعها في المركبات وبالله التوفيق .

(فصل وكان علاجه صلى الله عليه وسلم) العرض ثلاثة انواع احدها بالأدوية الطبيعية والثاني بالأدوية الآلهية والثالث بالمركب من الأمرين ونحن نذكر الأنواع الثلاثة من هديه صلى الله عليه وسلم فنبداً بذكر الأدوية الطبيعية التي وصفها واستعملها ثم نذكر الأدوية الآلهية ثم المركبة وهذا انما يشير اليه اشارة فان رسول الله صلى الله عليه وسلم انما بعث هادياً وداعياً الى الله والى جنته ومعرفاً بالله ومبيناً للأمة مواقع رضاه وآمراً لهم بها ومواقع سخطه وناهياً لهم عنها ونخبرهم اخبار الانبياء والرسول واحوالهم مع اممهم واخبار تخليق العالم وامر المبدأ والمعاد وكيفية شقاوة النفوس وسعادتها واسباب ذلك. واما طب الابدان فجاء من تكميل شريعته ومقصوداً لغيره بحيث انما يستعمل عند الحاجة اليه فاذا قدر الاستغناء عنه كان صرف الهمم والتقوي الى علاج القلوب والأرواح وحفظ صحتها ودفع اسقامها وحميتها مما يفسدها هو المقصود بالقصد الاول واصلاح البدن بدون اصلاح القلب لاينفع وفساد البدن مع اصلاح القلب مضرته يسيرة جداً وهي مضره زائلة تعقبها المنفعة الدائمة التامة وبالله التوفيق .



( ذكر القسم الاول وهو العلاج بالأدوية الطبيعية )

( فصل ) في هديه في علاج الحمى ثبت في الصحيحين عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال انما الحمى اوشدة الحمى من فيح جهنم فأبردوها بالماء وقد اشكل هذا الحديث على كثير من جهلة الأطباء ورآه منافيا لدواء الحمى وعلاجها ونحن نبين بحول الله وقوته وجهه وفقهه فنقول خطاب النبي صلى الله عليه وسلم نوعان عام لأهل الارض وخاص ببعضهم . فالاول كرامة خطابه . والثاني كقوله لا تستقبلوا القبلة بغائط ولا بول ولا تستدبروها ولكن شرقوا او غربوا فهذا ليس بخطاب لأهل المشرق ولا المغرب ولا العراق ولكن لأهل المدينة وما على سمتها كالشام وغيرها . وكذلك قوله ما بين المشرق والمغرب قبلة واذا عرف هذا فخطابه في هذا الحديث خاص بأهل الحجاز وما والاها اذ كان اكثر الحميات التي تعرض لهم من نوع الحمى اليومية العرضية الحادثة عن شدة حرارة الشمس وهذه ينفعها الماء البارد شرباً واغتسالاً فان الحمى حرارة غريبة تشتعل بالقلب وتثبت منه بتوسط الروح والدم في الشرايين والعروق الى جميع البدن فتشتعل فيه اشتعالا يضر بالأفعال الطبيعية . وهي تنقسم الى قسمين عرضية وهي الحادثة اما عن الورم او الحركة او اصابة حرارة الشمس او الغيظ الشديد ونحو ذلك . ومرضية وهي ثلاثة انواع وهي لا تكون الا في مادة اولى ثم منها يسخن جميع البدن فان كان مبدأً تعلقها بالروح سميت حمى يوم لانها في الغالب تزول في يوم ونهايتها ثلاثة ايام وان كان مبدأً تعلقها باخلاط سميت عفنية وهي اربعة اصناف صفراوية وسوداوية وبلاغمية ودموية وان كان مبدأً تعلقها بالأعضاء الصلبة الأصلية سميت حمى دق وتحت هذه الأنواع اصناف كثيرة . وقد ينتفع البدن بالحمى انتفاعاً عظيماً لا يبلغه الدواء وكثيرا ما يكون حمى

يوم وحى العفن سبباً لأنضاج مواد غليظة لم تكن تنضج بدونها وسبباً لتفتح  
سدود لم تكن تصل اليها الأدوية المفتحة. واما الرمد الحديث والمتقدم فأمرها  
تبرئ أكثر انواعه برأ عجيباً سريعاً وتنفع من الفالج والقوة والتشنج الأمتلائي  
وكثيراً من الأمراض الحادثة عن الفضول الغليظة. وقال لي بعض فضلاء الأطباء  
ان كثيراً من الأمراض نستبشر فيها بالحمى كما يستبشر المريض بالعافية فتكون  
الحمى فيه انفع من شرب الدواء بكثير فإنها تنضج من الاخلاط والمواد الفاسدة  
ما يضر بالبدن فاذا انضجتها صادفها الدواء متهيئة للخروج بنضاجها فأخرجها  
فكانت سبباً للشفاء. واذا عرف هذا فيجوز ان يكون مراد الحديث من اقسام  
الحميات العرضية فإنها تسكن على المكان بالانغماس في الماء البارد وسقي الماء  
البارد المثلوج ولا يحتاج صاحبها مع ذلك الى علاج آخر فإنها مجرد كيفية حارة  
متعلقة بالروح فيكنى في زوالها مجرد وصول كيفية باردة تسكنها وتخدم لها  
من غير حاجة الى استفراغ مادة او انتظار نضج. ويجوز ان يراد به جميع انواع  
الحميات. وقد اعترف فاضل الأطباء جالينوس بأن الماء البارد ينفع فيها قال في  
المقالة العاشرة من كتاب حيلة البرء ولو ان رجلاً شاباً حسن اللحم خصب  
البدن في وقت القيظ وفي وقت منتهى الحمى وليس في احشائه ورم استحم بماء  
بارد او سبج فيه لانتفع بذلك وقال ونحن نأمر بذلك بلا توقف. وقال الرازي  
في كتابه الكبير اذا كانت القوة قوية والحمى حادة جداً والنضج بين ولا ورم  
في الجوف ولا فتق ينفع الماء البارد شرباً وان كان العليل خصب البدن والزمان  
حار وكان معتاداً لاستعمال الماء البارد من خارج فليؤذن فيه. وقوله الحمى من  
فيح جهنم هو شدة لهاها وانتشارها ونظيره قوله شدة الحر من فيح جهنم وفيه  
وجهان . احدهما ان ذلك انموذج ورقية اشتقت من جهنم ليستدل بها العباد

عليها ويعتبروا بها ثم ان الله سبحانه قدر ظهورها بأسباب تقتضيها كما ان الروح والفرح والسرور واللذة من نعيم الجنة اظهرها الله في هذه الدار عبرة ودلالة وقدر ظهورها بأسباب توجبها . والثاني ان يكون المراد التشبيه فشبه شدة الحمى ولهبها بفوح جهنم وشبه شدة الحر به ايضاً تنبيهها للنفوس على شدة عذاب النار وان هذه الحرارة العظيمة مشبهة بفيحها وهو ما يصيب من قرب منها من حرها وقوله فابردوها روى بوجهين بقطع الهمزة وفتحها رباعي من ابرد الشيء اذا صيره بارداً مثل اسخنه اذا صيره سخناً والثاني بهمزة الوصل مضمومة من برد الشيء يبرده وهو افصح لغة واستعمالاً والرباعي لغة ردية عندهم قال الحماسي اذا وجدت لهيب الحب في كبدى \* اقبلت نحو سقاء القوم ابرد

هبنى بردت ببرد الماء ظاهره \* فن النار على الأحشاء تنقد

وقوله بالماء فيه قولان احدهما انه كل ماء وهو الصحيح والثاني انه ماء زمزم واحتج اصحاب هذا القول بما رواه البخاري في صحيحه عن ابي حمزة نصر بن عمران الضبي قال كنت اجالس ابن عباس بمكة فأخذتني الحمى فقال ابردها عنك بماء زمزم فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الحمى من فيح جهنم فابردوها بالماء او قال بماء زمزم وراوى هذا قد شك فيه ولو جزم به لكان امراً لأهل مكة بماء زمزم اذ هو متيسر عندهم ولغيرهم بما عندهم من الماء. ثم اختلف من قال انه على عمومه هل المراد به الصدقة بالماء او استعماله على قولين والصحيح انه استعماله واظن ان الذي حمل من قال المراد الصدقة به انه اشكل عليه استعمال الماء البارد في الحمى ولم يفهم وجهه مع ان لقوله وجهاً حسناً وهو ان الجزء من جنس العمل فكما اخمد لهيب العطش عن الظمان بالماء البارد اخمد الله لهيب الحمى عنه جزاء وفاقاً. ولكن هذا يؤخذ من فقه الحديث واشارته. واما المراد

به فاستعمله وقد ذكر ابو نعيم وغيره من حديث انس يرفعه اذا حم احدكم  
فليرش عليه الماء البارد ثلاث ليال من السحر. وفي سنن ابن ماجه عن ابي هريرة  
يرفعه الحمى من كير جهنم فتحوها عنكم بالماء البارد. وفي المسند وغيره من حديث  
الحسن عن سمرة يرفعه الحمى قطعة من النار فأبردوها عنكم بالماء البارد . وكان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حم دعا بقربة من ماء فافرجها على رأسه  
فاغتسل . وفي السنن من حديث ابي هريرة قال ذكرت الحمى عند رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فسبها رجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبها  
فإنها تنفي الذنوب كما تنفي النار خبث الحديد لما كانت الحمى يتجمها حمية عن  
الأغذية الرديئة وتناول الأغذية والأدوية النافعة وفي ذلك اعانة على تنقية  
البدن ونفي اخبائه وفضوليه وتصفيته من مواد الرديئة وتفعل فيه كما تفعل  
النار في الحديد في نفي خبثه وتصفيه جوهره كانت اشبه الأشياء بنار الكير  
التي تصفي جوهر الحديد وهذا القدر هو المعلوم عند اطباء الأبدان . واما تصفيتهما  
القلب من وسخه ودرنه واخراجها خبائثه فأمر بعلمه اطباء القلوب ومجدونه  
كما اخبرهم به نبينهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن مرض القلب اذا صار  
مأبوسا عن برئه لم ينفع فيه هذا العلاج فالحمى تنفع البدن والقلب وما كان  
بهذه المثابة فسبه ظلم وعدوان وذكرت مرة وانا محموم قول بعض الشعراء يسبها

زارت مكفرة الذنوب وودعت ☆ تبأ لها من زائر ومودع

قالت وقد عزمتم على ترحالها ☆ ماذا تريد فقلت ان لا ترجعي

فقلت تبأ له اذ سب ما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن سبه ولو قال

زارت مكفرة الذنوب لصبها ☆ اهلا بها من زائر ومودع

قالت وقد عزمتم على ترحالها ☆ ماذا تريد فقلت ان لا تقلعي



لكان اولى به ولا قلعت عنه فافلعت عنى سريعا وقد روي في اثر لا اعرف حاله حتى يوم كفارة سنة وفيه قولان. احدهما ان الحمى تدخل في كل الأعضاء والمفاصل وعدتها ثمانمائة وستون مفصلاً فتكفر عنه بعدد كل مفصل ذنوب يوم. والثاني انها تؤثر في البدن تأثيراً لا يزول بالكلية الى سنة كما قيل في قوله صلى الله عليه وسلم من شرب الخمر لم تقبل له صلاة اربعين يوماً ان اثر الخمر يبقى في جوف العبد وعروقه واعضائه اربعين يوماً والله اعلم .

قال ابوهريرة ما من مرض يصيبني احب الي من الحمى لانها تدخل في كل عضو منى وان الله سبحانه يطفى كل عضو حفظه من الأجر. وقد روى الترمذي في جامعه من حديث رافع بن خديج يرفعه اذا اصابته الحمى وانما الحمى قطعة من النار فليطفئها بالماء البارد ويستقبل نهراً جارياً فليستقبل جرية الماء بعد الفجر وقبل طلوع الشمس وليقل بسم الله اللهم اشف عبدك وصدق رسواك وينغمس فيه ثلاث غمسات ثلاثة ايام فأن برئ والا ففي خمس فان لم يبرأ في خمس فسمع فانها لا تكاد تجاوز السبع بأذن الله . قلت وهو ينفع فعله في فصل الصيف في البلاد الحارة على الشرائط التي تقدمت فان الماء في ذلك الوقت ابرد ما يكون لبعده من ملاقات الشمس ووفور القوي في ذلك الوقت لما افادها النوم والسكون وبرد الهواء فيجتمع قوة القوي وقوة الدواء وهو الماء البارد على حرارة الحمى المرضية او الغب الخالصة اعنى التي لا ورم معها ولا شيء من الأعراض الرديئة والمواد الفاسدة فيطفئها بأذن الله لا سيما في احد الأيام المذكورة في الحديث وهي الأيام التي يقع فيها مجران الأمراض الحادة كثيراً لا سيما في البلاد المذكورة لرفعة اخلاط سكانها وسرعة انفعالهم عن الدواء النافع .

( فصل في هديه في علاج استطلاق البطن )

في الصحيحين من حديث أبي التوكل عن أبي سعيد الخدري أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن أخى يشتكي بطنه وفي رواية استطلق بطنه فقال اسقه عسلاً فذهب ثم رجع فقال قد سقيته فلم يغن عنه شيئاً وفي لفظ فلم يزد إلا استطلاقاً مرتين أو ثلاثاً كل ذلك يقول له اسقه عسلاً فقال له في الثالثة أو الرابعة صدق الله وكذب بطن أخيك. وفي صحيح مسلم في لفظ له أن أخى عرب بطنه أي فسد هضمه واعتلت معدته والاسم العرب بفتح الراء والذرب أيضاً .

والعسل فيه منافع عظيمة فإنه جلاء للأوساخ التي في العروق والأعضاء وغيرهم محلل الرطوبات أكلاً وطلاء نافع المشايخ وأصحاب البلغم ومن كان مزاجه بارداً رطباً وهو مغذمين للطبيعة حافظ لقوى المعاجين ولما استودع فيه مذهب لكيفيات الأدوية الكريهة منق للكبد والصدر مدر للبول موافق للسعال الكائن عن البلغم وإذا شرب حاراً بدهن الورد نفع من نهش الهوام وشرب الأفيون وإن شرب وحده ممزوجاً بماء نفع من عضه الكلب الكلب وأكل الفطر القتال وإذا جعل فيه اللحم الطري حفظ طراوته ثلاثة أشهر وكذلك إن جعل فيه القنء والخيار والقرع والبادنجان ويحفظ كثيراً من الفاكهة ستة أشهر ويحفظ جثة الموتى ويسمى الحافظ الأمين وإذا لطخ به البدن المفمل والشعر قتل قله وصبيانه وطول الشعر وحسنه ونعمه وإن اكتحل به جلا ظلمة البصر وإن استن به يبيض الأسنان وصقلها وحفظ صحتها وصحة اللثة ويفتح أفواه العروق ويدبر الطمث ولعقه على الريق يذهب البلغم ويفسل خمل المعدة ويدفع الفضلات عنها ويسخنها تسخيناً معتدلاً ويفتح سددها ويفعل ذلك بالكبد والكلا والمثانة وهو أقل ضرراً لسدد الكبد والطحال من كل حلو وهو مع هذا كله مأمون الغائلة قليل

المضار مضر بالمرض للصفر اويين ودفعها بالخل ونحوه فيمود حينئذ نافعاً له جداً وهو غذاء مع الأغذية ودواء مع الأدوية وشراب مع الأشربة وحلو مع الحلو وطلاء مع الاطلية ومفرح مع المفرحات فما خلق لنا شيء في معناه افضل منه ولا مثله ولا قريباً منه ولم يكن معول القدماء الا عليه واكثر كتب القدماء لا ذكر فيها للسكر البتة ولا يعرفونه فإنه حديث العهد حدث قريباً. وكان النبي صلى الله عليه وسلم يشربه بالماء على الريق وفي ذلك سر بديع في حفظ الصحة لا يدركه الا الفطن الفاضل . وسنذكر ذلك ان شاء الله عند ذكر هديه في حفظ الصحة وفي سنن ابن ماجه مرفوعاً من حديث ابي هريرة من لعق ثلاث غدوات كل شهر لم يصبه عظيم البلاء. وفي اثر آخر عليكم بالشفائين العسل والقرآن. فجمع بين الطب البشري والآلهي وبين طب الأبدان وطب الأرواح وبين الدواء الأرضي والدواء السمائي. اذا عرف هذا فهذا الذي وصف له النبي صلى الله عليه وسلم العسل كان استطلاق بطنه عن تخمة اصابته عن امتلاء فأمره بشرب العسل لدفع الفضول المجتمعة في نواحي المعدة والأمعاء فان العسل فيه جلاء ودفع للفضول وكان قد اصاب المعدة اخلاط لدرجة تمنع استقرار الغذاء فيه للتزوجتها فان المعدة لها خمل كخمل المشقة فاذا علق بها الاخلاط للدرجة افسدتها وفسدت الغذاء فدواؤها بما يخلوها من تلك الاخلاط والعسل جلاء والعسل من احسن ما عولج به هذا الداء لا سيما ان مزج بالماء الحار وفي تكرار سقيه العسل معنى طبي بديع وهو ان الدواء يجب ان يكون له مقدار وكمية بحسب حال الداء ان قصر عنه لم يزل به بالسكينة وان جاوزه اوهن القوى فأحدث ضرراً آخر فلما امره ان يسقيه العسل سقاء مقداراً لا يفي بمقاومة الداء ولا يبلغ الغرض فلما اخبره علم ان الذي لا يبلغ مقدار الحاجة فلما تكرر ترده الى النبي صلى الله

عليه وسلم أكد عليه المعاودة ليصل الى المقدار المقاوم للداء فلهذا تكررت الشرابات بحسب مادة الداء برئ باذن الله. واعتبار مقادير الأدوية وكيفياتها ومقدار قوة المرض والمريض من أكبر قواعد الطب وفي قوله صلى الله عليه وسلم صدق وكذب بطن أخيك إشارة الى تحقيق نفع هذا الدواء وان بقاء الداء ليس لقصور الدواء في نفسه ولكن لكذب البطن وكثرة المادة الفاسدة فيه فامر به بتكرار الدواء لكثرة المادة وليس طبعه صلى الله عليه وسلم كطبع الاطباء فان طب النبي صلى الله عليه وسلم متيقن قطعي الهني صادر عن الوحي ومشكاة النبوة وكمال العقل وطبع غيره اكثره حدس وظنون وتجارب ولا ينكر عدم انتفاع كثير من المرضى بطب النبوة فانه انما ينتفع به من تلقاه بالقبول واعتقاد الشفاء له وكمال التلقي له بالايمان والأذعان فهذا القرآن الذي هو شفاء لما في الصدور ان لم يتلق هذا التلقى لم يحصل به شفاء الصدور من ادوائه بل لا يزيد المناققين الارجساً الى رجسهم ومرضاً الى مرضهم واين يقع طب الأبدان منه . فطب النبوة لا يناسب الا الأبدان الطيبة كما ان شفاء القرآن لا يناسب الا الأرواح الطيبة والقلوب الحية فاعراض الناس عن طب النبوة كأعراضهم عن الاستشفاء بالقرآن الذي هو الشفاء النافع وليس ذلك لقصور في الدواء ولكن لخبط الطبيعة وفساد المحل وعدم قبوله والله الموفق

( فصل ) وقد اختلف الناس في قوله تعالى يخرج من بطونها شراب مختلف الوانه فيه شفاء للناس هل الضمير في فيه راجع الى الشراب او راجع الى القرآن على قولين الصحيح رجوعه الى الشراب وهو قول ابن مسعود وابن عباس والحسن وقتادة والأكثرين فانه هو المذكور والكلام سبق لأجله ولا ذكر القرآن في الآية وهذا الحديث الصحيح وهو قوله صدق الله كالصريح فيه والله تعالى اعلم



﴿ فصل في هديه في الطاعون وعلاجه والاحتراز منه ﴾

في الصحيحين عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه أنه سمعه يسأل أسامة ابن زيد ما إذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في الطاعون فقال أسامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعون رجز أرسل على طائفة من بني إسرائيل وعلى من كان قبلكم فإذا سمعتم به بأرض فلا تدخلوا عليه وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا منها فراراً منه. وفي الصحيحين أيضاً عن حفصة بنت سيرين قالت قال انس بن مالك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعون شهادة لكل مسلم . الطاعون من حيث اللغة نوع من الوباء قاله صاحب الصحاح وهو عند اهل الطب ورم ردي فتال يخرج معه تلهب شديد مؤلم جداً يتجاوز المقدار في ذلك ويصير ما حوله في الأكثر اسود او اخضر او اكمد ويؤل امره الى التقرح سريعاً وفي الأكثر كثير يحدث في ثلاث مواضع في الأبط وخلف الأذن والأرنبة وفي اللحوم الرخوة. وفي أثر عن عائشة أنها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم الطعن قد عرفناه فالطاعون قال غدة كغدة البعير يخرج في المراق والأبط. قال الأطباء اذا وقع الخراج في اللحوم الرخوة والمغابن وخلف الأذن والأرنبة وكان من جنس فاسد سمي يسمى طاعوناً وسببه دم ردي مائل الى العفونة والفساد مستحيل الى جوهر سمي يفسد العضو ويغير ما يليه وربما رشح دماً وصديداً ويؤوى الى القلب كيفية رديئة فيحدث القي والحفان والغشي وهذا الاسم وان كان يعم كل ورم يؤدي الى القلب كيفية رديئة حتى يصير لذلك قتالاً فإنه يختص به الحادث في اللحم الغدوى لأنه لردائته لا يقبله من الأعضاء الا ما كان اضعف بالطبع. واردة ما حدث في الأبط وخلف الأذن لقربهما من الأعضاء التي هي رأس وأسامة الأحمر ثم الأصفر والذي الى السواد فلا يفلت منه احد.

ولما كان الطاعون يكثر في الوباء وفي البلاد الحربية عبر عنه بالوباء كما قال الخليل  
الوباء الطاعون وقيل هو كل مرض يعم . والتحقيق ان بين الوباء والطاعون  
عموماً وخصوصاً فكل طاعون وباء وليس كل وباء طاعوناً وكذلك الأمراض  
العامّة اعم من الطاعون فانه واحد منها والطواعين خراجات وقروح واورام  
رديئة حادثة في المواضع المتقدم ذكرها. قلت هذه القروح والأورام والخراجات  
هي آثار الطاعون وليست نفسه ولكن الاطباء لما لم تدرك منه الا الاثر الظاهر  
جعلوه نفس الطاعون والطاعون يعبر به عن ثلاثة امور .

احدها هذا الأثر الظاهر وهو الذي ذكره الأطباء . والثاني الموت الحادث  
عنه وهو المراد بالحديث الصحيح في قواه الطاعون شهادة لكل مسلم . والثالث  
السبب الفاعل لهذا الداء وقد ورد في الحديث الصحيح انه بقية رجز ارسل على  
بنى اسرائيل وورد فيه انه وخنزير الجن وجاء انه دعوة نبي وهذه العلل والأسباب  
ليس عند الاطباء ما يدفعها كما ليس عندهم ما يدل عليها والرسول تخبر بالأمور  
الغائبة وهذه الآثار التي ادركوها من امر الطاعون ليس معهم ما ينفى ان تكون  
بتوسط الأرواح فان تأثير الأرواح في الطبيعة وامراضها وهلاكها امر لا ينكره  
الا من هو اجهل الناس بالأرواح وتأثيراتها وانفعال الأجسام وطبائنها عنها  
والله سبحانه قد يجعل لهذا الارواح تصرفاً في اجسام بني آدم عند حدوث الوباء  
وفساد الهواء كما يجعل لها تصرفاً عند غلبة بعض المواد الرديئة التي تحدث للنفوس  
هيئة رديئة ولا سيما عند هيجان الدم والمرة السوداء وعند هيجان النبي مان  
الأرواح الشيطانية تتمكن من فعلها بصاحب هذه العوارض مالا تتمكن من  
غيره ما لم يدفعها دافع اقوى من هذه الاسباب من الذكر والدعاء والابتهاال  
والتضرع والصدقة وقراءة القرآن فانه يستنزل لذلك من الأرواح الملكية

ما يقهر هذه الأرواح الخبيثة ويبطل شرها ويدفع تأثيرها وقد جربنا نحن وغيرنا هذا مراراً لا يحصيها الا الله ورأينا لأستئزال هذه الأرواح الطيبة واستجلاب قربها تأثيراً عظيماً في تقوية الطبيعة ودفع المواد الرديئة وهذا يكون قبل استحكامها وتمكنها ولا يكاد ينجرم من وفقه الله بادر عند احساسه بأسباب الشر الى هذه الأسباب التي تدفعها عنه وهي له من انفع الدواء. واذا اراد الله عز وجل انفاذ قضائه وقدره اغفل قلب العبد عن معرفتها وتصورها وارادتها فلا يشعر بها ولا يريد لها ليقضي الله فيه امراً كان مفعولاً. وسنزيد هذا المعنى ان شاء الله تعالى ايضاحاً وبياناً عند الكلام على التداوى بالرقى والعوذ النبوية والأذكار والدعوات وفعل الخيرات.

ونبين ان نسبة طب الأطباء الى هذا الطب النبوي كنسبة طب الطريقة والمجاهز الى طبهم كما اعترف به حذاقهم واثمتهم ونبين ان الطبيعة الانسانية اشد شي انفعالاً عن الأرواح وان قوى العوذ والرقى والدعوات فوق قوى الأدوية حتى انها تبطل قوى السموم القاتلة. والمقصود ان فساد الهواء جزء من اجزاء السبب التام والعلّة الفاعلة للطاعون وان فساد جوهر الهواء الموجب لحدوث الوباء وفساده يكون لا استحالة جوهره الى الرداءة لغلبة احذى الكيفيات الرديئة عليه كالعفونة والتفنن والسمية في اي وقت كان من اوقات السنة وان كان اكثر حدوثه في أواخر الصيف وفي الخريف غالباً لكثرة اجتماع الفضلات المرارية الحادة وغيرها في فصل الصيف وعدم تحللها في آخره وفي الخريف لبرد الجو وردغة الأبخرة والفضلات التي كانت تتحلل في زمن الصيف فتتجمع فتسخن وتعفن فتحدث الامراض العفنة ولا سيما اذا صادف البدن مستعداً قابلاً رهلاً قليل الحركة كثير المواد فهذا لا يكاد يفلت من العطب.

واصح الفصول فيه فصل الربيع قال ابقراط ان في الخريف اشد ما يكون من  
الامراض واقتل واما الربيع فأصح الاوقات كلها واقلها موتاً وقد جرت عادة  
الصيدالة ومجهزى الموتى انهم يستدينون ويتسلفون في الربيع والصيف على  
فصل الخريف فهو ربيعهم وهم اشوق شيء اليه وافرح بقدمه وقد روى في  
حديث اذا طلع النجم ارتفعت العاهة عن كل بلد وفسر بطولع الثريا وفسر  
بطولع النبات زمن الربيع ومنه النجم والشجر يسجدان فان كمال طولعه وتماه  
يكون في فصل الربيع وهو الفصل الذى ترتفع فيه الآفات واما الثريا فالأمراض  
تكثر وقت طولعها مع الفجر وسقوطها. قال التميمي في كتاب مادة البقاء اشد  
اوقات السنة فساداً واعظمها بلية على الاجساد وقتان احدهما وقت سقوط الثريا  
للمغيب عند طلوع الفجر والثاني وقت طولعها من المشرق قبل طلوع الشمس  
على العالم بمنزلة من منازل القمر وهو وقت تصرم فصل الربيع واتقضائه غير ان  
الفساد الكائن عند طولعها اقل ضرراً من الفساد الكائن عند سقوطها. وقال  
ابو محمد بن قتيبة يقال ما طلعت الثريا ولا نأت الابعاهة في الناس والابل وغروبها  
اعود من طولعها وفي الحديث قول ثالث ولعله اولى الاقوال به ان المراد بالنجم  
الثريا وبالعاهة الآفة التي تلحق الزروع والثمار في فصل الشتاء وصدر فصل  
الربيع فحصل الأمن عليها عند طولع الثريا في الوقت المذكور ولذلك نهى صلى  
الله عليه وسلم عن بيع الثمرة وشرائها قبل ان يبدو صلاحها والمقصود الكلام  
على هديه صلى الله عليه وسلم عند وقوع الطاعون .

( فصل وقد جمع النبي صلى الله عليه وسلم ) للأمة في نهيه عن الدخول الى  
الارض التي هو بها ونهيه عن الخروج منها بعد وقوعه كمال التحرز منه فان  
في الدخول في الارض التي هو بها تعريضاً للبلاء وموافاة له في عمل سلطانه واعانة

الا نسان على نفسه وهذا مخالف للشرع والعقل بل تجنبه الدخول الى ارضه من باب الحمية التي ارشد الله سبحانه اليها وهي حمية عن الامكنة والاهوية المؤذية واما نهيه عن الخروج من بلده ففيه معنيان احدهما حمل النفوس على الثقة بالله والتوكل عليه والصبر على أقضيته والرضا بها . والثاني ما قاله ائمة الطب انه يجب على كل مخترز من الوباء ان يخرج من بدنه الرطوبات الفضلية ويقلل الغذاء ويميل الى التدبير المجفف من كل وجه الا الرياضة والحمام فانهما يجب ان يحذرا لأن البدن لا يتجاوز غالباً من فضل ردي كامن فيه فتثير الرياضة والحمام ويخلطانه بالكيوس الجيد وذلك يجلب علة عظيمة بل يجب عند وقوع الطاعون السكون والدعة وتسكين هيجان الاخلاط ولا يمكن الخروج من ارض الوباء والسفر منها الا بحركة شديدة وهي مضرة جداً هذا كلام افضل الاطباء والمتأخرين فظهر المعنى الطي من الحديث النبوي وما فيه من علاج القلب والبدن وصلاحيهما . فان قيل ففي قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تخرجوا فراراً منه ما يبطل ان يكون اراد هذا المعنى الذي ذكرتموه وانه لا يمنع الخروج لمرض ولا يجبس مسافراً عن سفره قيل لم يقل احد طبيب ولا غيره ان الناس يتركون حركاتهم عند الطواعين ويصيرون بمنزلة الجمادات وانما ينبغي فيه التقليل من الحركة بحسب الامكان والفار منه لا موجب لحركته الا مجرد الفرار منه ودعته وسكونه انفع لقلبه وبدنه واقرب الى توكله على الله تعالى واستسلامه لقضائه . واما من لا يستغني عن الحركة كالصناع والأجراء والمسافرين والبرد وغيرهم فلا يقال لهم اتركوا حركاتكم جملة وان امروا ان يتركوا منها مالا حاجة لهم اليه كحركة المسافرين فاراً منه والله تعالى اعلم . وفي المنع من الدخول الى الارض التي قد وقع بها عدة حكم .



احدها تجنب الأسباب المؤذية والبعد منها . الثاني الأخذ بالعافية التي هي مادة المعاش والمعاد . الثالث ان لا يستنشقوا الهواء الذي قد عفن وفسد فيمرضون الرابع ان لا يجاوروا المرضى الذين قد مرضوا بذلك فيحصل لهم بمجاورتهم من جنس امراضهم . وفي سنن ابي داود مرفوعاً ان من العرق التلف قال ابن قتيبة العرق مدانة الوباء ومدانة المرضى . الخماس حمية النفوس عن الطيرة والعدوى فانها تتأثر بهما فان الطيرة على من تطير بها وبالجملة ففي النهي عن الدخول في ارضه الأمر بالحذر والحمية والنهي عن التعرض لأسباب التلف وفي النهي عن الفرار منه الأمر بالتوكل والتسليم والتفويض فالأول تأديب وتعليم والثاني تفويض وتسليم . وفي الصحيح ان عمر بن الخطاب خرج الى الشام حتى اذا كان بسرغ لقيه ابو عبيدة ابن الجراح واصحابه فاخبروه ان الوباء قد وقع بالشام فاختلفوا فقال لابن عباس ادع لي المهاجرين الأوائل قال فدعوتهم فاستشارهم واخبرهم ان الوباء قد وقع بالشام فاختلفوا فقال له بعضهم خرجت لأمر فلا نرى ان ترجع عنه وقال آخرون معك بقية الناس واصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا نرى ان تقدمهم على هذا الوباء فقال عمر ارتفعوا عني ثم قال ادع لي الانصار فدعوتهم له فاستشارهم فسلكوا سبيل المهاجرين واختلفوا كاختلافهم فقال ارتفعوا عني ثم قال ادع لي من ههنا من مشيخة قريش من مهاجرة الفتح فدعوتهم له فلم يختلف عليه منهم رجلان قالوا نرى ان ترجع بالناس ولا تقدمهم على هذا الوباء فأذن عمر في الناس اني مصيب على ظهر فاصبحوا عليه فقال ابو عبيدة بن الجراح يا امير المؤمنين افراغاً من قدر الله تعالى قال لو غيرك قالها يا ابا عبيدة نعم نفر من قدر الله تعالى الى قدر الله تعالى ارايت لو كان لك ابل فهبطت واديا له عدوتان احدهما خضبة والاخرى جذبة ألسنت

ان رعيتهما الخصبه رعيتهما بقدر الله تعالى وان رعيتهما الجدبة رعيتهما بقدر الله  
قال لجاء عبد الرحمن بن عوف وكان متغيثاً في بعض حاجاته فقال ان عندي  
في هذا علماً سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا كان بأرض وانتم  
بها فلا تخرجوا فراراً منه واذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه .

❦ فصل في هديه في داء الأستسقاء وعلاجه ❦

في الصحيحين من حديث انس بن مالك قال قدم رهط من عريضة وعكل على  
النبي صلى الله عليه وسلم فاجتووا المدينة فشكوا ذلك الى النبي صلى الله عليه  
وسلم فقال لو خرجتم الى ابل الصدقة فشربتم من ابوالها والبانها ففعلوا فلما  
صحوا عمدوا الى الرعاة فقتلوهم واستاقوا الأبل وحاربوا الله ورسوله فبعث  
رسول الله صلى الله عليه وسلم في آثارهم فاخذوا فقطع ايديهم وارجلهم وسمل  
اعينهم والقاهم في الشمس حتى ماتوا . والدليل على ان هذا المرض كان الأستسقاء  
ما رواه مسلم في صحيحه في هذا الحديث انهم قالوا انا اجتوينا المدينة فمظمت  
بطوننا وارتهشت اعضاؤنا وذكر تمام الحديث . والجوى داء من ادواء الجوف  
والأستسقاء مرض مادي سببه مادة غريبة باردة تتخلل الأعضاء قربو لها  
اما الأعضاء الظاهرة كلها واما المواضع الخالية من النواحي التي فيها تدبير الغذاء  
والأخلاط . وافساده ثلاثة لحمي وهو اصعبها وزقي وطبلي ولما كانت الأدوية المحتاج  
اليها في علاجه هي الأدوية الجالبة التي فيها اطلاق معتدل وادار بحسب الحاجة  
وهذه الامور موجودة في ابوال الأبل والبانها امرهم النبي صلى الله عليه وسلم  
بشربها فان في لبن القاح جلاء وتلييناً واداراً وتلطيفاً وتفتيحاً للسدد اذا كان  
أكثر رعيها الشيخ والقيصوم والبابونج والأخوان والأذخر وغير ذلك من  
الأدوية النافعة للأستسقاء وهذا المرض لا يكون الا مع آفة في الكبد خاصة

او مع مشاركة واكثرها عن السدد فيها وابن القاح العربية نافع من السدد لما فيه من التفتيح والمنافع المذكورة قال الرازي ابن القاح يشفي اوجاع الكبد وفساد المزاج وقال الأسراييلي ابن القاح ارق الألبان واكثرها مائية وحده واقلمها غذاء فلذلك صار اقواها على تلطيف الفضول واطلاق البطن وتفتيح السدد ويدل على ذلك ملوحته اليسيرة التي فيه لأفراط حرارة حيوانية بالطبع ولذلك صار اخص الألبان بتطرية الكبد وتفتيح سددها وتحليل صلابة الطعام اذا كان حديثا والنفع من الاستسقاء خاصة اذا استعمل لحرارته التي يخرج بها من الضرع مع بول الفصيل وهو حار كما يخرج من الحيوان فان ذلك مما يزيد في ملوحته وتقطيعه الفضول واطلاقه البطن فان تعذر اخذاره واطلاقه البطن وجب ان يطلق بدواء مسهل قال صاحب القانون ولا يلتفت الى ما يقال من ان طبيعة اللبن مضادة لعلاج الاستسقاء .

قال واعلم ان ابن النوق دواء نافع لما فيه من الجلاء برفق وما فيه من خاصية وان هذا اللبن شديد المنفعة فلو ان انسانا اقام عليه بدل الماء والطعام شفى به وقد جرب ذلك في قوم دفعوا الى بلاد العرب فقادتهم الضرورة الى ذلك فعوفوا . وانفع الأبول بول الجمل الأعراي وهو النجيب انتهى . وفي القصة دليل على التداوى والتطبيب وعلى طهارة بول ما كول اللحم فان التداوي بالمحرمات غير جائز ولم يؤمروا مع قرب عهدهم بالإسلام بفعل افواههم وما اصابته نياهم من ابوالها الصلاة وتأخير البيان لا يجوز عن وقت الحاجة وعلى مقابلة الجاني بمثل ما فعل فان هؤلاء قتلوا الراعى وسلموا عينيه ثبت ذلك في صحيح مسلم وعلى قتل الجماعة واخذ اطرافهم بالواحد وعلى انه اذا اجتمع في حق الجاني حد وقصاص استوفيا معا فان النبي صلى الله عليه وسلم قطع ايديهم وارجلهم

حد الله على جرأتهم وقتلهم لقتلهم الراعي وعلى ان المحارب اذا اخذ المالك وقتل قطعت يده ورجله في مقام واحد وقتل وعلى ان الجنائيات اذا تعددت تغلظت عقوباتها فان هؤلاء ارتدوا بعد اسلامهم وقتلوا النفس ومثلوا بالمقتول واخذوا المالك وجأهروا بالمحاربة. وعلى ان حكم ردة المحاربين حكم مباشرهم فانه من المعلوم ان كل واحد منهم لم يباشر القتل بنفسه ولا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك وعلى ان قتل الغيلة يوجب قتل القتال حدا فلا يسقطه العفو ولا تعتبر فيه المكافاة وهذا مذهب اهل المدينة واحد الوجهين في مذهب احمد اختاره شيخنا وافى به

### ❦ فصل في هديه في علاج الجرح ❦

في الصحيحين عن ابي حازم انه سمع سهل بن سعد يسأل عما دووى به جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد فقال جرح وجهه وكسرت ربايته وهشمت البيضة على رأسه وكانت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم تغسل الدم وكان علي بن ابي طالب يسكب عليها بالمجن فلما رأته فاطمة الدم لا يزيد الا كثرة اخذت قطعة حصير فأحرقتها حتى اذا صارت رمادا الصقته بالجرح فاستمسك الدم برماد الحصير المعمل من البردى وله فعل قوى في حبس الدم لان فيه تجفيفاً قوياً وقلة لذع فان الأدوية القوية التجفيف اذا كان فيها لذع هيجت الدم وجلبته وهذا الرماد اذا نفخ وحده او مع الخل في انف الرافع قطع رعافه. وقال صاحب القانون البردى ينفع من النزف ويعنعه ويذرع على الجراحات الطرية فيدملها والقرطاس المصري كان قديماً يعمل منه ومزاجه بارد يابس ورماد نافع من الكلة الغم ويحبس نفث الدم ويعنم القروح الخبيثة ان تسعي.

## ﴿فصل في هديء في العلاج بشرب﴾

﴿العسل والحجامة والكلي﴾

في صحيح البخارى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الشفاء في ثلاث شربة عسل وشرطة محجم وكية نار وانا انهى امتى عن الكلي قال ابو عبد الله المارزي الأمراض الأمتلائية اما ان تكون دموية او صفراوية او بلغمية او سوداوية فان كانت دموية فشفاؤها اخراج الدم وان كانت من الاقسام الثلاثة الباقية فشفاؤها بالاشهال الذى يليق بكل خلط منها وكأنه صلى الله عليه وسلم نبه بالعسل على المسهلات وبالحجامة على الفصد وقد قال بعض الناس ان الفصد يدخل في قوله شرطة محجم فاذا أعيا الدواء فأخر الطب الكلي فذكره صلى الله عليه وسلم من الأدوية لأنه يستعمل عند غلبة الطباع لقوى الأدوية وحيث لا ينفع الدواء المشروب. وقوله انا انهى امتى عن الكلي وفي الحديث الآخر وما احب ان اکتوى اشارة الى ان يؤخر العلاج به حتى تدفع الضرورة اليه ولا يجعل التداوي به لما فيه من استعجال الألم الشديد في دفع ألم قد يكون اضعف من ألم الكلي انتهى كلامه. وقال بعض الأطباء الأمراض المزاجية اما ان تكون بمادة او بغير مادة والمادية منها اما حارة او باردة او رطبة او يابسة او ما تركب منها وهذه الكيفيات الأربع منها كيفيتان فاعلتان وهما الحرارة والبرودة وكيفيتان منفعتان وهما الرطوبة واليبوسة ويلزم من غلبة احدى الكيفيتين الفاعلتين استصحاب كيفية منفعة معها وكذلك كان لكل واحد من الأخلاط الموجودة في البدن وسائر المركبات كيفيتان فاعلة ومنفعة فحصل من ذلك ان اصل الأمراض المزاجية هي التابعة لأقوى كيفيات الأخلاط



التي هي الحرارة والبرودة فجاء كلام النبوة في اصل معالجة الأمراض التي هي الحارة والباردة على طريق التمثيل فان كان المرض حاراً عالجناه بأخراج الدم بالفصد كان او بالحجامة لأن في ذلك استفراغاً للمادة وتبريداً للخراج وان كان بارداً عالجناه بالتسخين وذلك موجود في العسل فان كان يحتاج مع ذلك الى استفراغ المادة الباردة فالعسل ايضا يفعل في ذلك لما فيه من الانضاج والتقطيع والتلطيف والجلء والتلين فيحصل بذلك استفراغ تلك المادة برفق وامن من نكابة المسهلات القوية. واما الكي فلا نكل واحداً من الأمراض المادية اما ان يكون حاداً فيكون سريع الأفضاء لأحد الطرفين فلا يحتاج اليه فيه واما ان يكون مزمنًا وافضل علاجه بعد الاستفراغ الكي في الأعضاء التي يجوز فيها الكي لأنه لا يكون مزمنًا الا عن مادة باردة غليظة قد رسخت في العضو وفسدت مزاجه واحالت جميع ما يتصل اليه الى مشابهة جوهرها فتستعمل في ذلك العضو فيستخرج بالكي تلك المادة من ذلك المكان الذي هي فيه بأفناء الجزء الناري الموجود بالكي لتلك المادة فتعلمنا بهذا الحديث الشريف اخذ معالجة الأمراض المادية جميعها كما استنبطنا معالجة الأمراض الساذجة من قوله صلى الله عليه وسلم ان شدة الحمي من فيح جهنم فأبرودها بالماء.

(فصل) واما الحجامة ففي سنن ابن ماجه من حديث جبارة ابن المغلس وهو ضعيف عن كثير بن سايم قال سمعت انس بن مالك يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما صرت ليلة اسرى بي بملاء الا قالوا يا محمد مر امك بالحجامة. وروى الترمذي في جامعه من حديث ابن عباس هذا الحديث وقال فيه عليك بالحجامة يا محمد. وفي الصحيحين من حديث طاوس عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم احتجم واعطى الحجام اجره. وفي الصحيحين ايضا عن حميد الطويل

عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حججه ابو طيبة فأمر له بصاعين من طمام وكلم مواليه فحفضوا عنه من ضربيته وقال خير ما تدوايتم به الحجامة وفي جامع الترمذي عن عباد بن منصور قال سمعت عكرمة يقول كان لابن عباس غلظة ثلاثة حجامة فكان اثنان يغلان عليه وعلى اهله وواحد لحججه وحججه اهله قال وقال ابن عباس قال نبي الله صلى الله عليه وسلم نعم العبد الحجامة يذهب الدم ويحفف الصلب ويحلو عن البصر وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث عرج به ما مر على ملاء من الملائكة الا قالوا عليك بالحجامة وقال ان خير ما يجتمعون فيه يوم سبع عشرة ويوم تسع عشرة ويوم احدى وعشرين وقال ان خير ما تدوايتم به السعوط واللدود والحجامة والمشي وان رسول الله صلى الله عليه وسلم لد فقال من لدني فكلهم امسكوا فقال لا يبقى احد في البيت الا لد الا العباس قال هذا حديث غريب ورواه ابن ماجه

(فصل) واما منافع الحجامة فانها تنقي سطح البدن اكثر من الفصد والفصد لا عمق البدن افضل والحجامة تستخرج الدم من نواحي الجلد قلت والتحقيق في امرها وامر الفصد انها يختلفان باختلاف الزمان والمكان والاسنان والأمزجة. والبلاد الحارة والأزمنة الحارة والأمزجة الحارة التي دم اصحابها في غاية النضج الحجامة فيها انفع من الفصد بكثير فان الدم ينضج ويروق ويخرج الى سطح الجسد الداخل فتخرج الحجامة ما لا يخرج الفصد ولذلك كانت انفع للصبيان من الفصد ولان لا يقوى على الفصد وقد نص الأطباء على ان البلاد الحارة الحجامة فيها انفع وافضل من الفصد وتستحب في وسطه وبمد وسطه وبالجملة في الربع الثالث من ارباع الشهر لان الدم في اول الشهر لم يكن بعد قد هاج وتبغ وفي آخره يكون قد سكن واما في وسطه وبعده فيكون في نهاية التزايد قال صاحب القانون

ويؤمر باستعمال الحجامة لاني اول الشهر لان الأخلاط لا تكون قد تحركت  
وهاجت ولا في آخره لانها تكون قد نقصت بل في وسط الشهر حين تكون  
الأخلاط هائجة بالغة في تزايدها لتزايد النور في جرم القمر . وقد روي  
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال خير ما تداوون به الحجامة والفصد وفي  
حديث خير الدواء الحجامة والفصد انتهى . وقوله صلى الله عليه وسلم خير  
ما تداوون به الحجامة اشارة الى اهل الحجاز والبلاد الحارة لان دماهم رقيقة  
وهي اميل الى ظاهر ابدانهم لجذب الحرارة الخارجة لها الى سطح الجسد  
 واجتماعها في نواحي الجلد ولأن مسام ابدانهم واسعة وقواهم متخلخلة  
ففي الفصد لهم خطر . والحجامة تفرق اتصالى ارادى يتبعه استفراغ كلي من  
المروق وخاصة المروق التي لا تفصد كثيراً وفصد كل واحد منها ينفع خاص  
ففصد الباسليق ينفع من حرارة الكبد والطحال والأورام الكائنة فيهما من  
الدم وينفع من اورام الرئة وينفع الشوصة وذات الجنب وجميع الأمراض  
الدموية العارضة من اسفل الركبة الى الورك وفصد الأكل من الأمتلاء العارض  
في جميع البدن وفصد القيصال ينفع من الملل العارضة في الرأس والرقبة من  
كثرة الدم او فساده وفصد الودجين ينفع من وجع الطحال والربو والبهر  
ووجع الجبين . والحجامة على الكاهل تنفع من وجع المنكب والخلق والحجامة  
على الأخدعين تنفع من امراض الرأس واجزائه كالوجه والأذن والاذنين  
والعينين والأنف والخلق اذا كان حدوث ذلك عن كثرة الدم او فساده او  
عنهما جميعاً قال انس رضي الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يحتجم في الأخدعين والكاهل وفي الصحيحين عنه كان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يحتجم ثلاثاً واحدة على كاهله واثنين على الأخدعين وفي الصحيح عنه

انه احتجم وهو محرم في رأسه لصداق كان به وفي سنن ابن ماجه عن علي نزل جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم بحجامة الأخدعين والساكهل وفي سنن ابى داود من حديث جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم احتجم في وركه من ولى كان به

﴿ فصل ﴾ واختلاف الأطباء في الحجامة على نقرة القفا وهى القمحدوة وذكر ابو نعيم في كتاب الطب النبوي حديثاً مرفوعاً عليكم بالحجامة في جوزة القمحدوة فانها تشفى من خمسة أدواء ذكر منها الجذام وفي حديث آخر عليكم بالحجامة في جوزة القمحدوة فانها شفاء من اثنين وسبعين داء فطائفة منهم استحسنه وقالت انها تنفع في جحظ العين والتو العارض فيها وكثير من امراضها ومن تقل الحاجبين والجفن وتنفع من جربه . وروى ان احمد بن حنبل احتاج اليها فاحتجم في جانبي قفاه ولم يحتجم في النقرة ومن كرهها صاحب القانون وقال انها تورث الذسيان حقاً كما قال سيدنا ومولانا وصاحب شريعتنا محمد صلى الله عليه وسلم فان مؤخر الدماغ موضع الحفظ والحجامة تذهبته انتهى كلامه . ورد عليه آخرون وقالوا الحديث لا يثبت وان ثبت فالحجامة انما تضيف مؤخر الدماغ اذا استعملت بغير ضرورة فاما اذا استعملت لغلبة الدم عليه فانها نافعة له طباً وشرعاً فقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه احتجم في عدة اماكن من قفاه بحسب ما اقتضاه الحال في ذلك واحتجم في غير القفا بحسب ما دعت اليه حاجته

( فصل ) والحجامة تحت الذقن تنفع من وجع الأسنان والوجه والحلقوم اذا استعملت في وقتها وتنقى الرأس والكفين والحجامة على ظهر القدم تنوب عن فصد الصافن وهو عرق عظيم عند الكعب وتنفع من قروح الفخذين والساق واقطاع الطمث والحكة العارضة في الأثنين والحجامة في اسفل الصدر نافعة من دمايل الفخذ وجربه وبشوره ومن النقرس والبواسير والفيل وحكة الظهر .

### ❦ فصل في هديه في اوقات الحجامة ❦

روى الترمذى في جامعه من حديث ابن عباس يرفعه ان خير ما تحتجمون فيه يوم سابع عشرة او تاسع عشرة ويوم احدى وعشرين. وفيه عن انس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحتجم في الأخدعين والكاهل وكان يحتجم لسبعة عشر وتسعة عشر وفي احدى وعشرين. وفي سنن ابن ماجه عن انس مرفوعاً من اراد الحجامة فليتحجر سبعة عشر او تسعة عشر او احدى وعشرين ولا يتبينغ بأحدكم الدم فيقتله وفي سنن ابن داود من حديث ابى هريرة مرفوعاً من احتجم لسبع عشرة او تسع عشرة او احدى وعشرين كانت شفاء من كل داء. وهذا معناه من كل داء سببه غلبة الدم وهذه الأحاديث موافقة لما اجمع عليه الاطباء ان الحجامة في النصف الثانى وما يليه من الربع الثالث من ارباعه انفع من اوله وآخره واذا استعملت عند الحاجة اليها نفعت اى وقت كان من اول الشهر وآخره قال الخلال اخبرني عصمة بن عمام قال حدثنا حنبل قال كان ابو عبد الله احمد ابن حنبل يحتجم اى وقت هاج به الدم واى ساعة كانت .

وقال صاحب القانون اوقاتهما في النهار الساعة الثانية او الثالثة ويجب توقيها بعد الحمام الا في من دمه غليظ فيجب ان يستحم ثم يحجم ساعة ثم يحتجم انتهى وتكره عندهم الحجامة على الشبع فانها ربما اورثت سداً وامراضاً رديئة لاسيما اذا كان الغذاء رديئاً غليظاً. وفي اثر الحجامة على الربق دواء وعلى الشبع داء وفي سبعة عشر من الشهر شفاء. واختيار هذه الاوقات للحجامة فيما اذا كانت على سبيل الاحتياط والتعذر من الأذى وحفظاً للصحة واما في مداواة الأمراض فحينما وجد الاحتياج اليها وجب استعمالها وفي قوله لا يتبينغ بأحدكم الدم فيقتله دلالة على ذلك يعني اثلاً يتبينغ فحذف حرف الجر مع ان ثم حذف ان



والتبغ الهيج وهو مقلوب البغي وهو بمعناه فانه بغي الدم وهي جانه وقد تقدم ان الامام احمد كان يحتجم اي وقت احتاج من الشهر .

( فصل ) واما اختيار ايام الأسبوع للحجامة فقال الخلال في جامعه اخبرنا حرب ابن اسماعيل قال قلت لأحمد تكره الحجامة في شيء من الايام قال قد جاء في الأربعاء والسبت وفيه عن الحسين بن حسان انه سأل ابا عبد الله عن الحجامة اي وقت تكره فقال في يوم السبت ويوم الاربعاء ويقولون يوم الجمعة . وروى الخلال عن ابي سلمة وابي سعيد المقبري عن ابي هريرة مرفوعاً من احتجم يوم الأربعاء او يوم السبت فاصابه بياض او برص فلا يلوم من الا نفسه . وقال الخلال اخبرنا محمد بن علي بن جعفر ان يعقوب بن مجتبان حدثهم قال سئل احمد عن النورة والحجامة يوم السبت ويوم الأربعاء فكرهها وقال بلغني عن رجل انه تنور واحتجم يعني يوم الاربعاء فاصابه البرص فقلت له كأنه تهاون بالحديث قال نعم . وفي كتاب الافراد للدارقطني من حديث نافع قال قال لي عبد الله بن ممر تبغ بى الدم فابغ لي حجامة ولا يكن صبيحاً ولا شيخاً كبيراً فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الحجامة تزيد الحافظ حفظاً والماعقل عقلاً فاحتجموا على اسم الله تعالى ولا تحتجموا الخميس والجمعة والسبت والاحد واحتجموا الاثنين وما كان من جذام ولا برص الا نزل يوم الأربعاء قال الدارقطني تفرد به زياد ابن يحيى وقد رواه ايوب عن نافع وقال فيه واحتجموا يوم الاثنين والثلاثا ولا تحتجموا يوم الاربعاء وقد روى ابو داود في سننه من حديث ابي بكر انه كان يكره الحجامة يوم الثلاثاء وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم الثلاثاء يوم الدم وفيه ساعة لا يرقأ فيه الدم

( فصل ) وفي ضمن هذه الاحاديث المتقدمة استحباب التداوي واستحباب

الحجامة وانها تكون في الموضع الذي يقتضيه الحال وجواز احتجام المحرم وان آل الى قطع شيء من الشعر فان ذلك جائز وفي وجوب الفدية عليه نظر ولا يقوى الوجوب وجواز احتجام الصائم فان في صحيح البخاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم ولكن هل يفطر بذلك ام لا مسألة اخرى الصواب الفطر بالحجامة لصحته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير معارض واصح ما يعارض به حديث حجامة وهو صائم ولكن لا يدل على عدم الفطر الا بعد اربعة امور .

احدها ان الصوم كان فرضا . الثاني انه كان مقيماً . الثالث انه لم يكن به مرض احتاج معه الى الحجامة . الرابع ان هذا الحديث متأخر عن قوله افطر الحاجم والمحجوم فاذا ثبتت هذه المقدمات الأربع امكن الاستدلال بفعله صلى الله عليه وسلم على بقاء الصوم مع الحجامة والا فاما المسامح ان يكون الصوم نفلاً يجوز الخروج منه بالحجامة وغيرها او من رمضان لكنه في السفر او من رمضان في الحضر لكن دعت الحاجة اليها كما تدعو حاجة من به مرض الى الفطر او يكون فرضاً من رمضان في الحضر من غير حاجة اليها لكنه مبقى على الاصل وقوله افطر الحاجم والمحجوم ناقل ومتاخر فتعين المصير اليه ولا سبيل الى اثبات واحدة من هذه المقدمات الأربع فكيف بأبوابها كلها . وفيها دليل على استئجار الطيب وغيره من غير عقد اجارة بل يعطيه اجرة المثل او ما يرضيه وفيها دليل على جواز التكسب بصناعة الحجامة وان كان لا يطيب للحر أكل اجراته من غير تحریم عليه فان النبي صلى الله عليه وسلم اعطاه أجره ولم يمنعه من اكله وتسميته اياه خبيثاً كتسميته للثوم والبصل خبيثين ولم يلزم من ذلك تحریمهما وفيها دليل على جواز ضرب الرجل الخراج على عبده كل يوم شيئاً معلوماً بقدر طاقته وان للعبد ان يتصرف فيما زاد على خراجيه ولو منع من التصرف فيه لكان كسبه كله خراجاً ولم يكن لتقديره

فائدة بل ما زاد على خراجة فهو تمليك من سيده له يتصرف فيه كما اراد الله اعلم  
 فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في قطع العروق والكي  
 ثبت في الصحيح من حديث جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث الى  
 ابي بن كعب طبيباً فقطع له عرقاً وكواه عليه ولما رى سعد بن معاذ في الحلة  
 حسمه النبي صلى الله عليه وسلم ثم وردت فحسمه ثانية والحسم هو الكي وفي طريق  
 آخر ان النبي صلى الله عليه وسلم كوى سعد بن معاذ في الحلة بمشق ثم حسمه  
 سعد بن معاذ او غيره من اصحابه وفي لفظ آخر ان رجلاً من الانصار رى في  
 الحلة بمشق فامر النبي صلى الله عليه وسلم فكوى . وقال ابو عبيد وقد اتى النبي  
 صلى الله عليه وسلم برجل نعت له الكي فقال اكوده وارصفوه قال ابو عبيدة  
 الرضف الحجارة تسخن ثم تكمد بها وقال الفضل بن دكين حدثنا سفيان عن  
 ابي الزبير عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم كواه في الحلة . وفي صحيح البخاري  
 من حديث انس انه كوى من ذات الجنب والنبي صلى الله عليه وسلم حي . وفي  
 الترمذي عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم كوى اسعد بن زرارة من الشوكة  
 وقد تقدم الحديث المتفق عليه وفيه وما احب ان اکتوى وفي لفظ آخر وانا انهي  
 اتى عن الكي وفي جامع الترمذي وغيره عن عمران بن حصين ان النبي صلى الله  
 عليه وسلم نهى عن الكي قال فابنلينا فاكتوينافا افلحنافا ولا انجحنا وفي لفظ نهينا عن  
 الكي وقال فما افلحنافا ولا انجحنا قال الخطابي انما كوى سعدا ليرقا الدم من جرحه  
 وخاف عليه ان ينزف فيهلك والكي مستعمل في هذا الباب كما يكوي من تقطع  
 يده او رجله واما النهي عن الكي فهو ان يكتوي طلباً للشفاء . وكانوا يمتقدون  
 انه متى لم يكتو هلك فنهاهم عنه لأجل هذه النية . وقيل انما نهى عنه عمران بن  
 حصين خاصة لانه كان به ناصور وكان موضعه خطراً فنهى عن كيه فيشبهه ان يكون

النهي متصرفاً الى الموضع المخوف منه والله تعالى اعلم . وقال بن قتيبة الكبي  
جنسان كي الصحيح اثلاً يمثل فهذا الذي قيل فيه لم يتوكل من اکتوي لأنه  
يريد ان يدفع القدر عن نفسه . والثاني كي الجرح اذا نفل والمضو اذا قطع  
ففي هذا الشفاء واما اذا كان الكي للتداوي الذي يجوز ان ينجح ويجوز ان لا  
ينجح فإنه الى الكراهة اقرب انتهى . وثبت في الصحيح من حديث السبعين  
الفأ الذين يدخلون الجنة بغير حساب انهم الذين لا يسترقون ولا يكتوون  
ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون فقد تضمنت احاديث الكي اربعة انواع .  
احدها فعله . والثاني عدم محبته له . والثالث الشئاء على من تركه . والرابع النهي  
عنه ولا تعارض بينهما بحمد الله تعالى فان فعله يدل على جوازه وعدم محبته له  
لا يدل على المنع منه واما الشئاء على تاركه فيدل على ان تركه اولى وافضل واما  
النهي عنه فعلى سبيل الاختيار والكراهة او عن النوع الذي لا يحتاج اليه بل  
يفعل خوفاً من حدوث الداء والله اعلم

❦ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في علاج الصرع ❦

اخرجنا في الصحيحين من حديث عطاء بن ابي رباح قال قال ابن عباس الأريك  
امرأة من اهل الجنة قلت بلى قال هذه المرأة السوداء اتت النبي صلى الله عليه وسلم  
فقالت اني اصرع واني اتكشف فادع الله لي فقال ان شئت صبرت ولك الجنة  
وان شئت دعوت الله لك ان يمافيك فقالت اصبر قالت فاني اتكشف فادع  
الله ان لا اتكشف فدعا لها . قلت الصرع صرعان صرع من الأرواح الخبيثة  
الأرضية وصرع من الأخلاط الرديئة والثاني هو الذي يتكلم فيه الأطباء في  
سببه وعلاجه واما صرع الأرواح فاعنتهم وعقلاؤهم يعترفون به ولا يدفعونه  
ويعترفون بأن علاجه مقابلة الأرواح الشريفة الخيرة العلوية لتلك الأرواح

الشريرة الخبيثة فتدفع آثارها وتعارض افعالها وتبطلها وقد نص على ذلك ابقراط في بعض كتبه فذكر بعض علاج الصرع وقال هذا انما ينفع في الصرع الذي سببه الاخلاط والمادة واما الصرع الذي يكون من الأرواح فلا ينفع فيه هذا العلاج. اما جهلة الأطباء وسقطهم وسفاهتهم ومن يعتقد بالزندقة فضيلة فاولئك ينكرون صرع الأرواح ولا يقرون بأنها تؤثر في بدن المصروع وليس معهم الا الجهل والا فليس في الصناعة الطبية ما يدفع ذلك والحس والوجود شاهد به واحالتهم ذلك على غلبة بعض الأخلاط هو صادق في بعض اقسامه لا في كلها.

وقدما الأطباء كانوا يسمون هذا الصرع المرض الالهى وقالوا انه من الارواح واما جالنيوس وغيره فتأولوا عليهم هذه التسمية وقالوا انما سموها بالمرض الالهى لكون هذه العلة تحدث في الرأس فتضر بالجزء الالهى الظاهر الذى مسكنه الدماغ وهذا التأويل نشأ لهم من جهلهم بهذه الأرواح واحكامها وتأثيراتها وجاءت زنادقة الأطباء فلم يثبتوا الا صرع الأخلاط وحده ومن له عقل ومعرفة بهذه الأرواح وتأثيراتها يضحك من جهل هؤلاء وضف عقولهم. وعلاج هذا النوع يكون بأمرين امر من جهة المصروع وامر من جهة المعالج فالذى من جهة المصروع يكون بقوة نفسه وصدق توجهه الى فاطر هذه الأرواح وبارئها والتعوذ الصحيح الذى قد تواطأ عليه القلب واللسان فان هذا نوع محاربة والمخارب لا يتم له الانتصاف من عدوه بالسلاح الا لأمرين ان يكون السلاح صحيحاً في نفسه جيداً وان يكون الساعد قوياً فتى تخلف احدهما لم يغن السلاح كثير طائل فكيف اذا عدم الامر ان جميعاً يكون القلب خراباً من التوحيد والتوكل والتقوي والتوجه ولا سلاح له. والثاني من جهة المعالج بأن يكون فيه هذان الامران ايضاً حتى ان من المعالجين من يكتفي بقوله اخرج منه او يقول بسم الله او يقول لاحول ولا



قوة الا بالله والنبي صلى الله عليه وسلم كان يقول اخرج عدو الله انا رسول الله وشاهدت شيخنا يرسل الى المصروع من يخاطب الروح التي فيه ويقول قال لك الشيخ اخرجي فان هذا لا يحل لك فيفيق المصروع وربما خاطبها بنفسه وربما كانت الروح ماردة فيخرجها بالضرب فيفيق المصروع ولا يحس بألم وقد شاهدنا نحن وغيرنا منه ذلك مراراً وكان كثيراً ما يقرأ في اذن المصروع (أخسبتم انما خلقناكم عبثاً وانكم اليها لاترجعون وحدثني انه قرأها مرة في اذن المصروع فقالت الروح نعم ومد بها صوته قال فأخذت له عصا وضربت بها في عروق عنقه حتى كلت يداي من الضرب ولم يشك الحاضرون بانه يموت لذلك الضرب ففي اثناء الضرب قالت انا احبه فقلت لها هو لا يحبك قالت انا اريد ان احب به فقلت لها هو لا يريد ان يحب معك فقالت انا ادعه كرامة لك قال قلت لا ولكن طاعة لله وارسوله قالت فاننا اخرج منه قال فقام المصروع يلتفت يمينا وشمالاً وقال ماجاء بي الى حضرت الشيخ قالوا له وهذا الضرب كله فقال وعلى اي شيء يضربني الشيخ ولم اذن ولم يشعر بأنه وقع به الضرب البتة . وكان يعالج بأية الكرسي وكان يأمر بكثرة قراءة المصروع ومن يعالجه بها بقراءة المعوذتين . وبالجملة فهذا النوع من الصرع وعلاجه لا ينكره الا قليل الحظ من العلم والعقل والمعرفة . واكثر تسلط الأرواح الخبيثة على اهله تكون من جهة قلة دينهم وخراب قلوبهم والسنتهم من حقائق الذكر والتعاويد والتحصينات النبوية والأيمانبة فتلقى الروح الخبيثة الرجل اعزل لاسلاح ممة وربما كان عرياناً فيؤثر فيه هذا . ولو كشف الغطاء لرأيت اكثر النفوس البشرية صرعي مع هذه الارواح الخبيثة وهي في اسرها وبضمتها تسوقها حيث شاءت ولا يمكنها الامتناع عنها ولا مخالفتها وبها اصرع الأعظم الذي لا يفيق صاحبه الا عند المفارقة والمعاناة

فمـذاك يتحقق انه كان هو المـصروع حقيقة وبالله المستعان. وعلاج هذا المـصرع باقتران العقل الصحيح الى الايمان بما جاءت به الرسل وان تكون الجنة والنار نصب عينه وقبله قلبه ويستحضر اهل الدنيا وحلول المثولات والآفات بهم ووقوعها خلال ديارهم كمواقع القطر وهم صرعي لا يفقهون وما اشد اعداء هذا المـصرع ولكن لما عمت البلية به بحيث ينظر الانسان لا يرى المـصروعاً لم يصبر مستغرباً ولا مستنكراً بل صار لكثرة المـصروعين عين المستنكر المستغرب خلافة فاذا اراد الله بمعد خيراً افاق من هذه المـصرعة ونظر الى ابناء الدنيا مـصروعين حوله يمينا وشمالا على اختلاف طبقاتهم فمنهم من اطبق به الجنون ومنهم من يفوق احيانا ثليلة ويعود الى جنونه ومنهم من يجن مرة ويفيق اخرى فاذا افاق عمل اهل الـآفاقه والعقل ثم يعاوده المـصرع فيقع في التخييط.

(فصل) واما مـصرع الاخلاط فهو علة تمنع الأعضاء النقيصة عن الأفعال والحركة والانتصاب متعاً غير تام وسببه خلط غليظ تخرج بسد منافذ بطون الدماغ سدة غير تامة فيمتنع نفوذ الحس والحركة فيه وفي الأعضاء نفوذاً ما من غير انقطاع بالكلية. وقد يكون لأسباب أخر كريح غليظ يجتس في منافذ الروح او بخار ردي يرتفع اليه من بعض الأعضاء او كيفية لاذعة فيتقبض الدماغ لدفع المؤذي فيتبعه تشنج في جميع الأعضاء ولا يمكن ان يبقى الانسان معه متصباً بل يسقط ويظهر في فيه الزبد غالباً. وهذه العلة تعد من جملة الأمراض الحادثة باعتبار وقت وجوده المؤلم خاصة وقد تعد من جملة الأمراض المزمنة باعتبار طول مكثها وعسر برئها لاسيما ان جاوز في السن خمساً وعشرين سنة وهذه العلة في دماغه وخاصة في جوهره فأن مـصرع هؤلاء يكون لازماً. قال ابقراط ان المـصرع يبقى في هؤلاء حتي يموتوا. اذا عرف هذا فهذه المرأة التي جاء الحديث انها كانت

تصرع وتنكشف يجوز ان يكون صرعها من هذا النوع فوعدها النبي صلى الله عليه وسلم الجنة بصبرها علي هذا المرض ودعا لها ان لا تنكشف وخيرها بين الصبر والجنة وبين الدعاء لها بالشفاء من غير ضمان فاختارت الصبر والجنة . وفي ذلك دليل علي جواز ترك المعالجة والتداوي وان علاج الأرواح بالدعوات والتوجه الي الله يفعل مالا يناله علاج الأطباء وان تأثيره وفعله وتأثير الطبيعة عنه وانفعاله اعظم من تأثير الأدوية البدنية وانفعال الطبيعة عنها . وقد جربنا هذا مرارا نحن وغيرنا . وعتلاء الأطباء معترفون بأن في فعل القوى النفسية وانفعالاتها في شفاء الامراض عجائب وما علي الصناعة الطبية اضرار من زنادقة القوم و-فلاتهم وجهالهم . والظاهر ان صرع المرأة كان من هذا النوع ويجوز ان يكون من جهة الأرواح ويكون رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خيرها بين الصبر علي ذلك مع الجنة وبين الدعاء لها بالشفاء فاختارت الصبر والستر والله اعلم ( فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في علاج عرق النساء )

روى ابن ماجه في سننه من حديث محمد بن سيرين عن انس بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول دواء عرق النساء ألية شاة اعراية تذاب ثم تجزأ ثلاثة اجزاء ثم تشرب علي الريق في كل يوم جزء . عرق النساء وجع يبتدئ من مفصل الورك ويتزل من خلف علي الفخذ وربما امتد علي الكعب وكلما طالت مدته زاد نزوله ويهزل معه الرجل والفخذ . وهذا الحديث فيه معنى لغوي ومعنى طبي فاما المعنى اللغوي فدليل علي جواز تسمية هذا المرض بعرق النساء خلافا لمن منع هذه التسمية وقال النساء هو العرق نفسه فيكون من باب اضافة الشيء الي نفسه وهو ممتنع . وجواب هذا القائل من وجهين احدهما ان العرق اعم من النساء فهو من باب اضافة العام الي الخاص نحو كل الدراهم

وبعضها. الثاني ان النسا هو المرض الحال بالمرق والاضافة فيه من باب اضافة الشيء الى محله وموضوعه قيل وسمى بذلك لان ألمه ينسى ما سواه وهذا العرق ممتد من مفصل الورك ويمتد الى آخر القدم وراء الكعب من الجانب الوحشي فيما بين عظم الساق والوتر. واما المعنى الطبي فقد تقدم ان كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم نوعان. احدهما عام بحسب الأزمان والأماكن والأشخاص والأحوال. والثاني خاص بحسب هذه الأمور وبعضها وهذا من هذا القسم فان هذا خطاب للعرب واهل الحجاز ومن جاورهم ولا سيما عراب البوادي فان هذا العلاج من انفع الملاج لهم فان هذا الرض يحدث من يمس وقد يحدث من مادة غليظة لدرجة فملاجها بالأسهال. والآلية فيها الخاصيتان الانضاج والتلين ففيها الانضاج والأخراج وهذا المرض يحتاج علاجه الى هذين الأمرين وفي تعيين الشاة الاعرابية قلة فضولها وصغر مقدارها ولطف جوهرها وخاصة مرعاها لانها ترعى اعشاب البر الحارة كالشيخ والقيصوم ونحوها وهذه النباتات اذا تغذى بها الحيوان صار في لحمه من طبعها بعد ان يلطفها تغذية بها ويكسبها مزاجا لطف منها ولا سيما الآلية وظهور فمل هذه النباتات في اللبن اقوى منه في اللحم ولكن الخاصية التي في الآلية من الانضاج والتلين لا توجد في اللبن وهذا مما تقدم ان ادوية غالب الامم والبوادي بالادوية المفردة وعليه اطباء الهند واما الروم واليونان فيعتنون بالمركة وهم متفقون كلهم على ان من سعادة الطبيب ان يداوى بالغذاء فان عجز فبالمفرد فان عجز فبما كان اقل تركيبا وقد تقدم ان غالب عادات العرب واهل البوادي الأمراض البسيطة فالادوية البسيطة تناسبها وهذه لبساطة اغذيتهم في الغالب. واما الامراض المركبة فغالبا تحدث عن تركيب الأغذية وتنوعها واختلافها فاخترت لها الادوية المركبة والله تعالى اعلم

﴿ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في علاج يبس الطبع ﴾

﴿ واحتياجه الى ما يمشيه ويلبسه ﴾

روي الترمذى في جامعه وابن ماجه في سننه من حديث اسماء بنت عميس قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بماذا كنت تستمشين قالت بالشبرم قال حار جار ثم قالت استمشيت بالسنا فقال لو كان شيء يشفى من الموت لكان السنا وفي سنن ابن ماجه عن ابراهيم بن ابي عتبة قال سمعت عبد الله بن ابي حرام وكان مما صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم القبلتين يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عليكم بالسنا والسنوت فان فيهما شفاء من كل داء الا السام قيل يا رسول الله وما السام قال الموت قوله بم تستمشين اي تلبين الطبع حتى يمشى ولا يصير بمنزلة الوافف فيؤذى باحتباس النجو ولهذا سمي الدواء المسهل مشيا على وزن فعيل وقيل لأن المسهل يكثر المشى والاختلاف للحاجة وقد روى بماذا تستشفين فقالت بالشبرم وهو من جملة الأدوية اليتوعية وهو قشر عرق شجرة وهو حار يابس في الدرجة الرابعة واجوده المائل الى الحمرة الخفيف الرقيق الذي يشبه الجلد الملفوف وبالجملة فهو من الأدوية التي اوصى الاطباء بترك استعمالها لخطرها وفرط اسهالها. وقوله صلى الله عليه وسلم حار جار ويروى حار يار قال ابو عبيدواكثر كلامهم بالياء قلت وفيه قولان احدهما ان الحار الجار بالجيم الشديد الاسهال فوصفه بالحرار وشدّة الاسهال وكذلك هو قاله ابو حنيفة الدينورى. والثاني وهو الصواب ان هذان الاتباع الذي يقصده تأكيد الاول ويكون بين التأكيد اللفظي والمعنوي ولهذا يراعون فيه اتباعه في اكثر حروفه كقولهم حسن بسن اي كامل الحسن وقولهم حسن قسن بالقاف ومنه شيطان ليطان وحار جار مع ان في الجار معنى آخر وهو الذي يجر الشئ الذي يصيبه من شدة حرارته

وجذبه له كأنه يزرعه ويساخه وبار اما لغة في جار كقولهم صهرى وصهريج  
والصهارى والصهاريج واما اتباع مستقل . واما السناء ففيه لغتان المد والقصر  
وهو نبت حجازى افضله المكى وهو دواء شريف مأمون الغائلة قريب من الاعتدال  
حار يابس في الدرجة الأولى يسهل الصفراء والسوداء ويقوي القلب وهذه  
فضيلة شريفة فيه . وخاصيته المنعم من الوسواس السوداء ومن الشقاق المارض  
في البدن ويفتح العضل وانتشار الشعر ومن القمل والصداع العتيق والجرب  
والبثور والحكة والصرع وشرب مائه مطبوخا اصلح من شربه مدقوقا مقدار  
الشربة منه الى ثلاثة دراهم ومن مائه الى خمسة دراهم وان طبخ معه شيء من زهر  
البنفسج والزبيب الأحمر المنزوع العجم كان اصلح . قال الرازي السناء والشاهترج  
يسهلان الأخطا المحترقة وينفعان من الجرب والحكة . والشربة من كل واحد  
منهما من اربعة دراهم الى سبعة دراهم واما السنوت ففيه ثمانية اقوال . احدهما  
انه العسل . والثاني انه رب عكة السمن يخرج خططا سوداء على السمن حكاها  
صمر بن بكر السكسكى . الثالث انه حب يشبه الكمون الكرمانى . الخامس انه الرازيانج  
حكاها ابو حنيفة الدينوري عن بعض الأعراب . السادس انه الشبت . السابع  
انه التمر حكاها ابو بكر بن السنى الحافظ . الثامن انه العسل الذي يكون في  
زقاق السمن حكاها عبد اللطيف البغدادى قال بعض الأطباء وهذا اجدر بالمعنى  
واقرب الى الصواب اى يخلط السناء مدقوقا بالعسل المخاط للسمن ثم يعلق فيكون اصلح  
من استعماله مفردا لما في العسل والسمن من اصلاح السنا واعانته على الأسهال والله اعلم .  
وقد روى الترمذى وغيره من حديث ابن عباس يرفعه ان خیرما تدأویتم به السموط  
واللدود والحجامة والمشى المشى هو الذى يمشى الطبع ويلينه ويسهل خروج الخارج .





## ( فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في علاج حكة )

﴿ الجسم وما يولد القمل ﴾

جاء في الصحيحين من حديث قتادة عن انس بن مالك قال رخص رسول صلى الله عليه وسلم لعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام رضي الله تعالى عنهما في لبس الحرير لحكة كانت بهما . وفي رواية ان عبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام رضي الله تعالى عنهما شكوا القمل الى النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة لهما فرخص لهما في قص الحرير ورأيتهما عليهما . هذا الحديث يتعلق به امران . احدهما فقهي والآ خر طبي فاما الفقهي فالذي استقرت عليه سنته صلى الله عليه وسلم اباحة الحرير للنساء مطلقا وتحريمه على الرجال الا الحاجة او مصلحة راجحة فالحاجة اما من شدة البرد ولا يجد غيره او لا يجد سترة سواه ومنهما لباسه للحرب والمرض والحكة وكثرة القمل كما دل عليه حديث انس هذا الصحيح والجواز اصح الروایتين عن الأمام احمد واصح قولي الشافعي اذا الاصل عدم التخصيص والرخصة اذا ثبتت في حق بعض الامة لمعنى تمتد الى كل من وجد فيه ذلك المعنى اذا لحكم بعموم سببه . ومن منع منه قال احاديث التحريم عامة واحاديث الرخصة يحتمل اختصاصها بعبد الرحمن بن عوف والزبير ويحتمل تعديها الى غيرهما واذا احتمل الأمران كان الأخذ بالعموم اولى ولهذا قال بعض الرواة في هذا الحديث فلا ادري ابلغت الرخصة من بعدهما ام لا والصحيح عموم الرخصة فانه عرف خطاب الشرع في ذلك . لم يصرح بالتخصيص وعدم الحاق غير من رخص له اولاً به كقوله لأبي بردة تجزئك وان تجزى عن احد بعدك وكقوله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم في نكاح من وهبت نفسها له خالصة لك من دون المؤمنين . وتحريم الحرير انما كان سداً للذريعة ولهذا ابيح

للنساء والحاجة والمصلحة الراجعة ما حرم لسد الذرائع فانه يباح عند الحاجة والمصلحة الراجعة كما حرم النظر سداً لذريعة الفعل وايصح منه ما تدعو اليه الحاجة والمصلحة الراجعة . وكما حرم التنفل بالصلاة في اوقات النهي سداً لذريعة المشابهة الصورية بعباد الشمس وايصح للمصلحة الراجعة وكما حرم ربا الفضل سداً لذريعة ربا النسيئة وايصح منه ما تدعو اليه الحاجة من العرايا وقد اشبعنا الكلام فيما يحل ويحرم من لباس الحرير في كتاب التعبير لما يحل ويحرم من لباس الحرير

( فصل ) واما الأمر الطبي فهو ان الحرير من الأدوية المتخذة من الحيوان ولذلك يعد في الأدوية الحيوانية لان مخرجه من الحيوان وهو كثير المنافع جليل الموقع ومن خاصيته تقوية القلب وتفريجه والنفع من كثير من امراضه ومن غلبة الرة السوداء والأدواء الحادثة عنها وهو مقو للبصر اذا اكتحل به والخام منه وهو المستعمل في صناعة الطب حار يابس في الدرجة الاولى وقيل حار رطب فيها وقيل معتدل واذا اتخذ منه ملابس كان معتدل الحرارة في مزاجه مسخناً للبدن وربما برد البدن بتسمينه اياه قال الرازي الا برسم اسخن من الكتان وابرء من القطن يربي اللحم وكل لباس خشن فانه يهنزل ويصلب البشرة وبالعكس . قلت والملابس ثلاثة اقسام قسم يسخن البدن ويدفئه وقسم يدفئه ولا يسخنه وقسم لا يسخنه ولا يدفئه وليس هناك ما يسخنه ولا يدفئه اذ ما يسخنه فهو اولى بتدفئته فلابس الأوبار والاصواف تسخن وتدفئ وملابس الكتان والحرير والقطن تدفئ ولا تسخن فثياب الكتان باردة يابسة وثياب الصوف حارة يابسة وثياب القطن معتدلة الحرارة وثياب الحرير الين من القطن واقل حرارة منه . قال صاحب المنهاج وابسه لا يسخن كالقطن

بل هو معتدل وكل لباس املس صقيل فانه اقل اسخانا للبدن واقل عوناً في تحلل ما يتحلل منه واخرى ان يلبس في الصيف وفي البلاد الحارة. ولما كانت ثياب الحرير كذلك وليس فيها شيء من اليبس والخشونة الكائنتين في غيرها صارت نافعة من الحكمة اذا الحكمة لا تكون الا عن حرارة ويبس وخشونة فلذلك رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم للزبير وعبد الرحمن في لباس الحرير لمداواة الحكمة وثياب الحرير ابعد عن تولد القمل فيها اذ كان مزاجها مخالفاً لمزاج ما يتولد منه القمل. واما القسم الذي لا يدفى ولا يسخن فالتخذ من الحديد والرصاص والخشب والتراب ونحوها. فان قيل فاذا كان لباس الحرير اعدل للباس واوفقه للبدن فلماذا حرمة الشريعة الكاملة الفاضلة التي اباحت الطيبات وحرمت الخبائث قيل هذا السؤال يجب عنه كل طائفة من طوائف المسلمين بحجوب فنكرو الحكيم والتعليل لما رفعت قاعدة التعليل من اصلها لم تحتج الى جواب عن هذا السؤال ومثبتو التعليل والحكم وهم الاكثرون منهم من يجب عن هذا بأن الشريعة حرمة لتصبر النفوس عنه وتركه لله فتتاب على ذلك لاسيما ولها عوض عنه بغيره. ومنهم من يجب عنه بأنه خلق في الاصل للنساء كالحلية بالذهب فحرم على الرجال لما فيه من مفسدة تشبه الرجال بالنساء. ومنهم من قال حرم لما يورثه من الفخر والخيلاء والعجب ومنهم من قال حرم لما يورثه البدن لملاسته من الأنوثة والتنغث وضد الشهامة والرجولية فان لبسه يكسب القلب صفة من صفات الأنثى ولهذا لا تكاد تجد من يلبسه في الاكثر الا وعلى شمائله من التخنث والتأنث والرخاوة مالا يخفى حتي لو كان من شهم الناس واكثرهم فحولية ورجولية فلا بد ان يتقصه لبس الحرير منها وان لم يذهبها. ومن غلظت طباعه وكثفت عن فهم هذا فليسلم للشارع الحكيم ولهذا كان اصح القوانين انه يحرم

على الولي ان يلبسه الصبي لما ينشأ عليه من صفات اهل النأيت . وقد روى  
النسائي من حديث ابي موسى الأشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال  
ان الله احل لآثامتي الحرير والذهب وحرمه على ذكورها وفي لفظ حرم  
لباس الحرير والذهب على ذكور امتي واحل لآثامهم وفي صحيح البخاري عن  
حذيفة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لبس الحرير والديباج وان  
يجلس عليه وقال هو لهم في الدنيا ولكم في الآخرة .

(فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في علاج ذات الجنب )

روى الترمذي في جامعه من حديث زيد بن ارقم ان النبي صلى الله عليه وسلم  
قال تداووا من ذات الجنب بالقسط البحري والزيت . ذات الجنب عند الأطباء  
نوعان حقيقي وغير حقيقي فالحقيقي ورم حار يعرض في نواحي الجنب في الفشاء  
المستبطن للأضلاع وغير الحقيقي ألم يشبهه يعرض في نواحي الجنب عن رياح  
غليظة مؤذية تحتقن بين الصفافات فتحدث وجما قريبا من وجم ذات الجنب  
الحقيقي الا ان الوجع في هذا القسم ممدود وفي الحقيقي ناخس . قال صاحب  
القانون قد يعرض في الجنب والصفافات والمضل التي في الصدر والاضلاع  
ونواحيها اورام مؤذية جدا موجعة تسمى شوصة ورساما وذات الجنب وقد  
تكون ايضا اوجاعا في هذه الأعضاء ليست من ورم ولكن من رياح غليظة  
فيظن انها من هذه العلة ولا تكون . قال واعلم ان كل وجم في الجنب قد  
يسمى ذات الجنب اشتقاقا من مكان الألم لأن معنى ذات الجنب صاحبة الجنب  
والعرض به ههنا وجم الجنب فاذا عرض في الجنب ألم عن اي سبب كان  
نسب اليه وعليه حمل كلام بقراط في قوله ان اصحاب ذات الجنب يتفعمون  
بالحمام وقبل المراد به كل من به وجم جنب او وجم رئة من سوء مزاج او من

اخلاط غليظة او لذاعة من غير ورم ولا حمى . قال بعض الأطباء واما معنى ذات الجنب في لغة اليونان فهو ورم الجنب الحار وكذلك ورم كل واحد من الأعضاء الباطنة وانما سمي ذات الجنب ورم ذلك العضو اذا كان ورما حاراً فقط . ويلزم ذات الجنب الحقيقية خمسة اعراض وهي الحمى والسعال والوجع الناحس وضيق النفس والنهض المنشارى والملاج الموجود في الحديث ليس هو لهذا القسم لكن القسم الثاني السكأن عن الريح الغليظة فان القسط البحرى وهو العود الهندى على ما جاء مفسراً فى احاديث آخر صنف من القسط اذا دق دقاً ناعماً وخلط بالزيت المسخن ودُكَّ به مكان الريح المذكور او لاق كان دواءً موافقاً لذلك نافعاً له محلاً لمادته مذهباً لها مقويات للأعضاء الباطنة مفتحة للسدد والعود المذكور فى منافعه كذلك قال المسيحى العود حار يابس قابض يجبس البطن ويقوى الأعضاء الباطنة ويطرد الريح ويفتح السدد نافع من ذات الجنب ويذهب فضل الرطوبة . والعود المذكور جيد الدماغ قال ويجوز ان ينفع القسط من ذات الجنب الحقيقية ايضا اذا كان حدودها عن مادة بلغمية لاسيما فى وقت انحطاط العلة والله اعلم . وذات الجنب من الأمراض الخطرة وفى الحديث الصحيح عن ام سلمة انها قالت بدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم بمرضه فى بيت ميمونة وكان كلما خف عليه خرج وصلى بالناس وكان كلما وجد ثقلاً قال صرخوا ابا بكر فليصل بالناس . واشتد شكواه حتى غمّر ومن شدة الوجع اجتمع عنده نساؤه وعمه العباس وام الفضل بنت الحرث واسماء بنت عميس فتشاوروا فى لده فلدوه وهو مغمور فلما افاق قال من فعل بى هذا هذا من عمل نساء جهن من ههنا وأشار بيده الى ارض الحبشة وكانت سلمة واسماء لدناه فقالوا يا رسول الله خشينا ان يكون بك ذات الجنب قال فم لدمتوني قالوا بالعود الهندى وشي من ورس وفطران

من زيت فقال ما كان الله ليقدفني بذلك الداء ثم قال عزمت عليكم ان لا يبقى في البيت احد الا لُدَّ الاعمى العباس. وفي الصحيحين عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت لدونا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشار ان لا تلدونى فقلنا كراهية المريض للدواء فلما أفاق قال ألم انهكم ان لا تلدونى لا يبقى منكم احد الا لد غير عمى العباس فانه لم يشهدكم. قال ابو عبيد عن الاصمعي اللدود ما يسقي الانسان في احد شقي الفم اخذ من لذيدي الوادى وهما جانباه واما الوجور فهو في وسط الفم. قلت واللدود بالفتح هو الدواء الذى يلد به والسعوط ما ادخل من انفه. وفي هذا الحديث من الفقه معاقبة الجاني بمثل ما فعل سواء اذا لم يكن فعله محرما لحق الله وهذا هو الصواب المقطوع به لبضعة عشر دليلا قد ذكرناها في موضع آخر وهو منصوص احمد وهو ثابت عن الخلفاء الراشدين وترجمة المسئلة باقتصاص في اللطمة والضربة وفيها عدة احاديث لا معارض لها البتة فيتمين القول بها.

❦ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في علاج الصداع والشقيقة ❦  
 روى ابن ماجه في سننه حديثا في صحته نظره وان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا صدع غلف رأسه بالحناء ويقول انه نافع باذن الله من الصداع. والصداع ألم في بعض اجزاء الرأس لازما يسمى شقيقة وان كان شاملا لجميعه لازما يسمى ببيضة وخوذة تشبیهها ببيضة السلاح التى تشتمل على الرأس كله وربما كان في مؤخر الرأس او في مقدمه. وانواعه كثيرة واسبابه مختلفة وحقيقة الصداع سخونة الرأس واحتماؤه لما دار فيه من البخار الذى يطلب النفوذ من الرأس فلا يجد منفذا فيصدعه كما يصدع الوعاء اذا حمي ما فيه وطلب النفوذ. فكل شيء رطب اذا اذا حمي طلب مكانا اوسع من مكانه الذى كان فيه فاذا عرض هذا البخار في



الراس كله بحيث لا يمكنه التفشى والتحلل وجال في الرأس سمي الصدر . وجال  
والصداع يكون عن اسباب عديدة . احدها من غلبة واحدة من الطبائع الاربعة  
والخامس يكون من قروح تكون في المعدة فيألم الرأس لذلك الورم للاتصال من العصب  
المنحدر من الرأس بالمعدة . والسادس من ربح غليظة تكون في المعدة فتصعد  
الى الرأس فتصدعه . والسابع يكون من ورم في عروق المعدة فيألم الرأس بألم  
المعدة للاتصال الذى بينهما . واثامن صداع يحصل من امتلاء المعدة من الطعام  
تم ينحدر ويبقى بعضه نياً فيصدع الرأس ويشقله . والتاسع يعرض بعد الجماع  
لتخلخل الجسم فيصل اليه من حر الهواء أكثر من قدره . والعاشر صداع يحصل  
بعد القيء والاستفراغ اما لغلبة اليبس واما لتصاعد الانجرة من المعدة اليه .  
والحادي عشر صداع يعرض عن شدة الحر وسخونة الهواء . والثانى عشر ما  
يمرض من شدة البرد وتكاثف الانجرة في الراس وعدم تحللها . والثالث عشر  
ما يحدث من السهر وحبس النوم . والرابع عشر ما يحدث من ضغط الرأس  
وحمل الشى الثقيل عليه . والخامس عشر ما يحدث من كثرة الكلام فتضعف  
قوة الدماغ لأجله . والسادس عشر ما يحدث من كثرة الحركة والرياضة المفردة  
والسابع عشر ما يحدث من الأعراض النفسانية كالهجوم والنعوم والأحزان والوسواس  
والأفكار الرديئة . والثامن عشر ما يحدث من شدة الجوع فان الانجرة لا تجد ما تعمل فيه  
فتكثر وتتصاعد الى الدماغ فتؤلمه . والتاسع عشر ما يحدث من ورم في صفاق الدماغ ويحدث  
صاحبه كأنه يضرب بالمطارق على رأسه . والعشرون ما يحدث بسبب الحمى  
لأشتغال حرارتها فيه فيتألم والله اعلم

( فصل ) وسبب صداع الشقيقة مادة في شرايين الرأس وحدها حاصلة فيها  
او مرتقية اليها فيقبلها الجانب الاضنف من جانبيه وتلك المادة اما بخارية واما

اخلاط حارة او باردة وعلامتها الخاصة بها ضربان الشرايين وخاصة في الدموى  
واذا ضبطت بالعصائب ومنعت الضربان سكن الوجع. وقد ذكر ابو نعيم في  
كتاب الطب النبوي له ان هذا النوع كان يصيب النبي صلى الله عليه وسلم  
فيمكث اليوم واليومين ولا يخرج. وفيه عن ابن عباس قال خطبنا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وقد عصب رأسه بعصابة وفي الصحيح انه قال في مرض  
موته وارأساه وكان يعصب رأسه في مرضه وعصب الرأس ينفع في وجع  
الشقيقة وغيرها من اوجاع الرأس.

( فصل ) وعلاجه يختلف باختلاف انواعه واسبابه فنه ما علاجه بالاستفراغ  
ومنه ما علاجه بتناول الغذاء ومنه ما علاجه بالسكون والدعة ومنه ما علاجه  
بالضمايدات ومنه ما علاجه بالتبريد ومنه ما علاجه بالتسخين ومنه ما علاجه  
بان يجتنب سماع الأصوات والحركات اذا عرف هذا فعلاج الصداع في هذا  
الحديث بالحناء هو جزئ لا كلي وهو علاج نوع من انواعه فان الصداع اذا  
كان من حرارة ملتهبة ولم يكن من مادة يجب استفراغها نفع فيه الحناء نفعاً ظاهراً  
واذا دق وضمدت به الجبهة مع الخل سكن الصداع وفيه قوة موافقة للعصب  
اذا ضمد به سكن اوجاعه وهذا لا يختص بوجع الرأس بل يعم الأعضاء وفيه  
قبض تشد به الاعضاء واذا ضمد به موضع الورم الحار والملتهب سكنه .  
وقد روى البخاري في تاريخه وابوداود في السنن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ما شكى اليه احد وجعاً في رأسه الا قال احتجم ولا شكى اليه وجعاً في رجله  
الا قال له اختضب بالحناء وفي الترمذى عن سلمى ام رافع خادمة النبي صلى  
الله عليه وسلم قالت كان لا يصيب النبي صلى الله عليه وسلم قرحة ولا شوكة  
الا وضع عليها الحناء.

(فصل) والحناء بارد في الأولى يابس في الثانية وقوة شجر الحناء واغصانها مركبة من قوة محللة اكتسبتها من جوهر فيها مائي حار باعتدال ومن قوة قابضة اكتسبتها من جوهر فيها ارضي بارد. ومن منافعه انه محلل نافع من حرق النار وفيه قوة موافقة للعصب اذا ضمد به وينفع اذا مضغ من قروح الفم والسلاق العارض فيه ويبرئ القلاع الحادث في افواه الصبيان والضماد به ينفع من الأورام الحارة الملتهبة ويفعل في الخراجات فعل دم الأخوين واذا خلط نوره مع الشمع المصفى ودهن الورد ينفع من اوجاع الجنب. ومن خواصه انه اذا بدا الجدري يخرج بصبي فحضبت اسافل رجليه بحناء فانه يؤمن على عينيه ان يخرج فيها شيء منه وهذا صحيح مجرب لاشك فيه واذا جعل نوره بين طي ثياب الصوف طيها ومنع السوس عنها واذا تقم ورقه في ماء عذب يغمره ثم عصر وشرب من صفوه اربعون يوما كل يوم عشرون درهما مع عشرة دراهم سكر ويغذى عليه بلحم الضأن الصغير فانه ينفع من ابتداء الجذام بخاصية فيه عجيبة. وحكى ان رجلا تشقت اظافير اصابع يده وانه بذل لمن يبرئه مالا فلم يجد فوصفت له امرأة ان يشرب عشرة ايام حناء فلم يقدم عليه ثم تقعه بماء وشربه فبرأ ورجعت اظافيره الى حسناتها. والحناء اذا التزمت به الاظفار معجوناً حسناتها ونفعها واذا عجن بالسمن وضمد به بقايا الأورام الحارة التي ترشح ماءً اصفر نفعها ونفع من الجرب المتقرح المتزمن منفعه بليغة وهو ينبت الشعر ويقويه ويحسنه ويقوى الرأس وينفع من النفاطات والبثور العارضة في الساقين والرجلين وسائر البدن .

(فصل في هديه صلى الله عليه وسلم) في معالجة المرضى بترك اعطائهم مايكرهونه من الطعام والشراب وانهم لا يكرهون على تناولها. روى الترمذي في جامعه وابن ماجه عن عقبة بن عامر الجهني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

لا تكررهما مرضاكم على الطعام والشراب فان الله عز وجل يطعمهم ويسقيهم  
قال بعض فضلاء الأطباء ما اغزر فوائد هذه الكلمة النبوية المشتملة على حكم  
آلهية لا سيما للأطباء ولمن يعالج المرضى وذلك ان المريض اذا عاف الطعام او  
الشراب فذلك لا يشتغال الطبيعة بمجاهدة المرض او لسقوط شهوته او نقصانها  
لضعف الحرارة الغريزية او خمودها وكيفما كان فلا يجوز حينئذ اعطاء الغذاء في  
هذه الحالة. واعلم ان الجوع انما هو طلب الأعضاء للغذاء لتخلف الطبيعة به عليها  
عوض ما يتحلل منها فتجذب الأعضاء القصوى من الأعضاء الدنيا حتى ينتهي  
الجذب الى المدة فيحس الانسان بالجوع فيطلب الغذاء واذا وجد المرض  
اشتغلت الطبيعة بمادته وانضاجها واخراجها عن طلب الغذاء او الشراب فاذا  
اكره المريض على استعمال شيء من ذلك تعطلت به الطبيعة عن فعلها واشتغلت  
بهضمه وتديره عن انضاج مادة المرض ودفعه فيكون ذلك سببا لضرر المريض  
ولاسيما في اوقات البهارين او ضعف الحار الغريزي او خموده فيكون ذلك زيادة  
في البلية وتعجيل النازلة المتوقعة ولا ينبغي ان يستعمل في هذا الوقت والحال  
الا ما يحفظ عليه قوته ويقويها من غير استعمال مزيج الطبيعة البتة وذلك يكون  
بما لطف قوامه من الاشربة والأغذية واعتدال مزاجه كشراب الينوفور والتفاح  
والورد الطري وما اشبه ذلك ومن الأغذية امراق الفراريج المعتدلة المطيبة فقط  
وانعاش قواه بالأرابيج العطرة الموافقة والاخبار السارة فان الطبيب خادم  
الطبيعة ومعينها لا معيقها. واعلم ان الدم الجيد هو المغذى للبدن وان البلغم دم  
فج قد نضج بعض النضج فاذا كان بعض المرضى في بدنه بلغم كثير وعدم الغذاء  
عطفت الطبيعة عليه وطبخته وانضجته وصيرته دما وغذت به الأعضاء واكتفت  
به عما سواه والطبيعة هو القوة التي وكلها الله سبحانه بتدبير البدن وحفظه

وصحته وحراسته مدة حياته .

واعلم انه قد يحتاج في الندرة الى اجبار المريض على الطعام والشراب وذلك في الأمراض التي يكون معها اختلاط العقل وعلى هذا فيكون الحديث من العام المخصوص او من المطلق الذي قد دل على تقييده دليل . ومعنى الحديث ان المريض قد يعيش بلا غذاء اياماً لا يعيش الصحيح في مثلها وفي قوله صلى الله عليه وسلم فان الله يطعمهم ويسقيهم معنى لطيف زائد على ما ذكره الأطباء لا يعرفه الا من له عناية باحكام القلوب والأرواح وتأثيرها في طيبة البدن وانفعال الطبيعة عنها كما تنفعل هي كثيراً عن الطبيعة ونحن نشير اليه اشارة فنقول النفس اذا حصل لها ما يشغلها من محبوبات او مكروه او مخوف اشتغلت به عن طلب الغذاء والشراب فلا تحس بجوع ولا عطش بل ولا حر ولا برد بل تشتغل به عن الأحساس بالمؤلم الشديد الألم فلا تحس به وما من احد الا وقد وجد في نفسه ذلك او شيئاً منه واذا اشتغلت النفس بما دهمها وورد عليها لم تحس بالألم الجوع فان كان الوارد مفرحاً قويّ التفریح قام لها مقام الغذاء فشبع به وانتعشت قواها وتضاعفت وجرت الدموية في الجسد حتى تظهر في سطحه فيشرق وجهه وتظهر دمويته فان الفرح يوجب انبساط دم القلب فينبعث في العروق فتتمتلي به فلا تطلب الأعضاء معلومها من الغذاء المعتاد لا شتغالها بما هو احب اليها والى الطبيعة منه والطبيعة اذا ظفرت بما تحب آثرته على ما هو دونه وان كان الوارد مؤلماً او مخزناً او مخوفاً اشتغلت بمحاربته ومقاومته ومدافعته عن طلب الغذاء فهي في حال حربها في شغل عن طلب الطعام والشراب فان ظفرت في هذا الحرب انتعشت قواها واختلفت عليها نظير ما فاتها من قوة الطعام والشراب وان كانت مغلوبة مقهورة انحطت قواها بحسب ما حصل لها من ذلك . وان كانت

الحرب بينهما وبين هذا العدو سجالات فالقوة تظهر تارة وتخفى أخرى وبالجملة فالحرب بينهما على مثال الحرب الخارج بين العدوين المتقابلين والنصر للغالب والمغلوب اما قتيل واما جريح واما اسير فالمرضى له مدد من الله تعالى يغذيه به زائداً على ما ذكره الأطباء من تغذيته بالدم وهذا المدد بحسب ضعفه وانكساره وانطراحه بين يدي ربه عز وجل فيحصل له من ذلك ما يوجب له قرباً من ربه فان العبد اقرب ما يكون من ربه اذا انكسر قلبه ورحمة ربه قريبة منه فان كان ولياً له حصل له من الأغذية القلبية ما تقوى به قوى طبيعته وتنتش به قواه اعظم من قوتها وانتعاشها بالأغذية البدنية وكلما قوى ايمانه وحبه لربه وانسه به وفرحه به وقوى يقينه بربه واشتد شوقه اليه ورضاه به وعنه وجد في نفسه من هذه القوة مالا يعبر عنه ولا يدركه وصف طبيب ولا يناله علمه.

ومن غلظ طبعه وكثفت نفسه عن فهم هذا التصديق به فلينظر حال كثير من عشاق الصور الذين قد امتلأت قلوبهم بحب ما يعشقونه من صورة او جاه او مال او علم وقد شاهد الناس من هذا عجائب في انفسهم وفي غيرهم. وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يواصل في الصيام ذوات العدد وينهي اصحابه عن الوصال ويقول لست كهياً أنكم اني اظل يطعمني ربي ويسقيني ومعلوم ان هذا الطعام والشراب ليس هو الطعام الذي يأكله الانسان بفمه والا لم يكن مواصلاً ولم يتحقق الفرق بل لم يكن صائماً فإنه قال اظل يطعمني ربي ويسقيني وايضا فإنه فرق بينه وبينهم في نفس الوصال وانه يقدر منه علي مالا يقدرون عليه فلو كان يأكل ويشرب بفمه لم يقل لست كهياً أنكم وانما فهم من هذا من الحديث من قل نصيبه من غذاء الأرواح والقلوب وتأثيره في القوة وانتعاشها واغذائها به فوق تأثير الغذاء الجسماني والله الموفق



( فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في علاج العذرة )

﴿ وفي العلاج بالسعوط ﴾

ثبت في الصحيحين انه قال خير ما تدأويتم به الحجاماة والقسط البحرى ولا تعذبوا صبيانكم بالغمز من العذرة وفي السنن والمسند عنه من حديث جابر بن عبد الله قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على عائشة وعندها صبي تسيل منخراه دما فقال ما هذا فقالوا به العذرة او وجع في رأسه فقال ويلكن لا تقتان اولادكن ايما امرأة اصاب ولدها عذرة او وجع في رأسه فلتأخذ قسطا هنديا فلتحككه بماء ثم تسعطه اياه فامرت عائشة رضي الله عنها فصنع ذلك بالصبي فبرأ. قال ابو عبيد عن ابي عبيدة العذرة تهيج في الحلق من الدم فاذا عولج منه قيل قد عذر به فهو معذور انتهى. وقيل العذرة قرحة تخرج فيما بين الأذن والحلق وتعرض للصبيان غالبا واما نفع السعوط منها بالقسط المحكوك فلأن العذرة مادتها دم يغلب عليه البلغم لكن تولده في ابدان الصبيان وفي القسط بخفيف يشد اللهاة ويرفعها الى مكانها وقد يكون نفعه في هذا الداء بالخاصية وقد ينفع في الأدوية الحارة والأدوية الحارة بالذات تارة وبالعرض اخرى . وقد ذكر صاحب القانون في معالجة سقوط اللهاة القسط مع الشب اليابس وبزر المرو والقسط البحرى المذكور في الحديث فهو العود الهندى وهو الابيض منه وهو حلو وفيه منافع عديدة وكانوا يعالجون اولادهم بغمز اللهاة وبالملاق وهو شيء يعلقونه على الصبيان فنهام النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك وارشدهم الى ما هو انفع للأطفال واسهل عليهم . والسعوط ما يصب في الأنف وقد يكون بأدوية مفردة ومركبة تدق وتنخل وتمجن ونجفف ثم تحل عند الحاجة ويسمط بها في انف الانسان وهو مستلق على ظهره وبين كتفيه ما يرفعهما لينخفض رأسه

فيمكن السعوط من الوصول الى دماغه ويستخرج مافيه من الداء بالمعطر وقد مدح النبي صلى الله عليه وسلم التداوي بالسعوط فيما يحتاج اليه فيه وذكر ابو داود في سننه ان النبي صلى الله عليه وسلم استعط .

— فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في علاج المفؤد —

روي ابو داود في سننه من حديث مجاهد عن سعد قال مرضت مرضاً فأتاني رسول الله صلى الله عليه وسلم يعودني فوضع يده بين يدي حتى وجدت بردها على فؤادي وقال لي انك رجل مفؤد فأت الحرث بن كلفة من ثقيف فأنه رجل يتطلب فليأخذ سبع تمرات من عجوة المدينة فليجأهن بنواهن ثم ليدلك بهن المفؤد الذي اصاب فؤاده فهو يشتكيه كالمبطون الذي يشتكي بطنه واللدود ما يسقاه الانسان من احد جانبي الفم وفي التمر خاصية عجيبة لهذا الداء ولا سيما تمر المدينة ولا سيما العجوة منه وفي كونها سبعا خاصية اخري تدرك بالوحي . وفي الصحيحين من حديث عامر بن سعد بن ابي وقاص عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تصبح بسبع تمرات من تمر العالية لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر وفي لفظ من اكل سبع تمرات مما بين لابتيها حين يصبح لم يضره سم حتى يمسي . والتمر حار في الثانية يابس في الأولى وقيل رطب فيها وقيل معتدل وهو غذاء فاضل حافظ للصحة لا سيما لمن اعتاد الغذاء به كأهل المدينة وغيرهم وهو من افضل الأغذية في البلاد الباردة والحارة التي حاراتها في الدرجة الثانية وهو لهم انفع منه لأهل البلاد الباردة لبرودة بواطن سكانها وحرارة بواطن سكان البلاد الباردة ولذلك يكثر أهل الحجاز واليمن والطائف وما يليهم من البلاد المشابهة لها من الأغذية الحارة ما لا يتأتى لغيرهم كالتمر والعسل وشاهدناهم يضعون في اطعمتهم من الفلفل والزنجبيل فوق

ما يضعه غيرهم نحو عشرة اصناف او اكثر ويأكلون الزنجبيل كما يأكل غيرهم  
الحلوى ولقد شاهدت من ينتقل به منهم كما ينتقل بالنقل ويوافقهم ذلك ولا  
يضرهم البرودة اجوافهم وخروج الحرارة الى ظاهر الجسد كما تشاهد مياه الآبار  
تبرد في الصيف وتسخن في الشتاء وكذلك تنضج المعدة من الأغذية الغليظة  
في الشتاء ما لا تنضجه في الصيف. واما اهل المدينة فالتمر لهم يكاد ان يكون  
بمزاة الخبث لغيرهم وهو قوتهم ومادتهم. وتتم العلية من اجود اصناف تمرهم فانه  
متين الجسم لذيد الطعم صادق الحلاوة. والتمر يدخل في الأغذية والأدوية والفاكهة  
وهو يوافق اكثر الأبدان مقو للجار الغريزي ولا يتولد عنه من الفضلات  
الرديئة ما يتولد عن غيره من الأغذية والفاكهة بل يمنع لمن اعتاده من تعفن  
الأخلاق وفسادها. وهذا الحديث من الخطاب الذي اريد به الخاص كأهل المدينة  
ومن جاورهم ولا ريب ان للأمكنة اختصاصا ينفع كثير من الأدوية في ذلك  
المكان دون غيره فيكون الدواء الذي قد نبت في هذا المكان نافعا من الداء  
ولا يوجد فيه ذلك النفع اذا نبت في مكان غيره لتأثير نفس التربة او الهواء  
او هما جميعا فان للأرض خواص وطبائع يقارب اختلافها اختلاف طبائع الانسان.  
وكثير من النبات يكون في بعض البلاد غذاء ما كولا وفي بعضها سماً قاتلاً ورب  
ادوية لقوم اغذية لآخرين وادوية لقوم من امراض هي ادوية لآخرين في امراض  
سواها وادوية لأهل بلاد لا تناسب غيرهم ولا تنفعهم. واما خاصية السبع فانها  
قد وقعت قدرا وشرعا فخلق الله عز وجل السموات سبعا والأرضين سبعا والأيام  
سبعا والإنسان كمل خلقه في سبعة اطوار وشرع الله لعباده الطواف سبعا والسعي  
بين الصفا والمروة سبعا ورمي الحجار سبعا وتكبيرات العيد سبعا في  
الأولى. وقال صلى الله عليه وسلم مروءة بالصلاة لسبع واذا صار للغلام سبع سنين خير

بين ابويه في رواية وفي رواية اخرى ابوه احق به من امه وفي ثالثة امه احق به  
وامر النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه ان يصب عليه من سبع قرب وسخر الله  
الريح على قوم عاد سبع ليال ودعا النبي صلى الله عليه وسلم ان يعينه الله على  
قومه بسبع كسبع يوسف ومثل الله سبحانه ما يضاعف به صدقة المتصدق بحبة  
انبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والسنابل التي رآها صاحب يوسف سبعا  
والستين الذي زرعوها دأباً سبعا وتضاعف الصدقة الى سبعمائة ضعف الى اضعاف  
كثيرة ويدخل الجنة من هذه الامة بغير حساب سبعون الفا. فلا ريب ان لهذا  
العدد خاصية ليست لغيره والسبعة جمعت معاني العدد كله وخواصه فان العدد شفع  
اول وثان ووتر اول وثنان ولا تجتمع هذه المراتب في اقل من سبعة وهي عدد  
كامل جامع لمراتب العدد الاربعة اعنى الشفع والوتر والا وائل والثواني ويعنى بالوتر  
الاول الثلاثة وبالثاني الخمسة وبالشفع الاول الاثنين وبالثاني الاربعة. والاطباء اعتناء  
عظيم بالسبعة ولا سيما في البحارين وقد قال بقراط كل شيء في هذا العالم فهو مقدر  
على سبعة اجزاء والنجوم سبعة والايام سبعة واسنان الناس سبعة اولها طفل الى سبع  
ثم صبي الى اربع عشرة ثم مراحم ثم شاب ثم كهل ثم شيخ ثم هرم الى منتهى  
العمر والله تعالى اعلم بحكمته وشرعه وقدره في تخصيص هذا العدد هل هو  
لهذا المعنى او لغيره. ونفع هذا العدد من هذا التمر من هذا البلد من هذه البقرة  
بعضها من السم والسحر بحيث تمنع اصابته من الخواص التي لوقالها ابقرات وجالينوس  
وغيرهما من الاطباء لتلقاها عنهم الاطباء بالقبول والاذعان والتقياد مع ان القائل  
انما معه الخدس والتخمين والظن فمن كلامه كله يقين وقطم وبرهان ووحى اولى  
ان تتلقى اقواله بالقبول والتسليم وترك الاعتراض. وادوية السموم تارة تكون  
بالخاصية كخواص كثير من الاحجار والجواهر واليواقيت والله اعلم.

(فصل ) ويجوز نفع التمر المذكور في بعض السموم فيكون الحديث من العام  
المخصوص ويجوز نفعه الخاصة تلك البلد وتلك التربة الخاصة من كل سم ولكن  
ههنا امر لابد من بيانه وهو ان من شرط انتفاع الليل بالدواء قبوله واعتقاده  
النفع به فتقبله الطبيعة فتستعين به على دفع العلة حتى ان كثيراً من المعالجات  
تنفع بالأعتقاد وحسن القبول وكمال التلقي وقد شاهد الناس من ذلك عجائب  
وهذا لأن الطبيعة يشتد قبولها له وتفرح النفس به فتنتش القوة ويقوى سلطان  
الطبيعة وينبعث الحار الغريزي فيساعد على دفع المؤذي وبالعكس يكون كثير  
من الأدوية نافعا لتلك العلة فيقطع عمله سوء اعتقاد الليل فيه وعدم أخذ الطبيعة  
له بالقبول فلا تجدي عليها شيئاً واعتبر هذا بأعظم الأدوية والأسقية وانفعها  
لقلوب والأبدان والمعاش والمعاد والدينا والآخرة وهو القرآن الذي هو شفاء  
من كل داء كيف لا ينفع القلوب التي لا تعتقد فيه الشفاء والنفع بل لا يزيد بها الا  
مرضا على مرضها وليس لشفاء القلوب دواء قط انفع من القرآن فانه شفائها التام  
الكامل الذي لا يغادر فيها سقما الا ابرأه ويحفظ عليها صحتها المطلقة ويحميها الحمية  
التامة من كل مؤذ ومضر ومع هذا فأعراض اكثر القلوب عنه وعدم اعتقادها  
الجازم الذي لا ريب فيه انه كذلك وعدم استعماله والعدول عنه الى الأدوية التي  
ركبها بنو حنيسها حال يدينها وبين الشفاء به وغلبت العوائد واشتد الأعراض  
وتمكنت العلل والأدواء المزمنة من القلوب وتربى المرضى والاطباء على علاج بني  
جنسهم وما وصفه لهم شيوخهم ومن يعظمونه ويحسنون به ظنهم ف معظم المصاب  
واستحكم الدواء وتركبت امراض وعلل اعياء عليهم علاجها وكلما عالجوها بتلك  
العلاجات الحادثة تفاقم امرها وقويت ولسان الحال ينادي عليهم

ومن العجائب والمعجائب حجة \* قرب الشفاء وما اليه وصول

كالعيس في البيداء يقتلها الظما \* والماء فوق ظهورها محمول

﴿ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في دفع ضرر الأغذية والفاكهة ﴾  
( واصلحها بما يدفع ضررها ويقوى نفعها )

ثبت في الصحيحين من حديث عبد الله بن جعفر قال رأيت رسول الله صلى عليه وسلم يأكل الرطب بالقثاء والرطب حار رطب في الثانية يقوى المعدة الباردة ويوافقها ويزبد في الباه ولكنه سريع التعفن معطش معكر للدم مصدع مولد السدد ووجع المثانة ومضر بالأسنان والقثاء بارد رطب في الثانية مسكن للعطش منعش للقوى يشمه لما فيه من العطرية مطفىء لحرارة المعدة الملتهبة وإذا جفف بزره ودق واستحلب بالماء وشرب سكن العطش وأدر البول ونفع من وجع المثانة . وإذا دق ونخل ودلك به الأسنان جلاها وإذا دق ورقه وعمل منه ضماد مع الميفختج نفع من عضة الكلب الكلب . وبالجملة فهذا حار وهذا بارد وفي كل منهما صلاح الآخر وإزالة لأكثر ضرره ومقاومة كل كيفية بضدها ودفع سورتها بالأخرى . وهذا أصل العلاج كله وهو أصل في حفظ الصحة بل علم الطب كله يستفاد من هذا وفي استعمال ذلك وأمثاله في الأغذية والأدوية إصلاح لها وتعديل ودفع لما فيها من الكيفيات المضرة لما يقابلها وفي ذلك عون على صحة البدن وقوته وخصبه . قالت عائشة رضي الله عنها سمعوني بكل شيء فلم اسمن فسموني بالقثاء والرطب فسمنت وبالجملة فدفع ضرر البارد بالحار والحار بالبارد والرطب باليابس واليابس بالرطب وتعديل أحدهما بالآخر من أبلغ أنواع العلاجات وحفظ الصحة . ونظير هذا ما تقدم من أمره بالسناو السنوت وهو العسل الذي فيه شيء من السمن يصلح به السناو بعداه فصولات الله وسلامه على من بعث بممارسة القلوب والأبدان وبمصالح الدنيا والآخرة .



﴿ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الحمية ﴾

الدواء كله شيآن حمية وحفظ صحة فأذا وقع التخليط احتيج الى الاستفراغ الموافق وكذلك مدار الطب كله على هذه القواعد الثلاث والحمية حميتان حمية عما يجلب المرض وحمية عما يزيد به فيقف على حاله. فالأولى حمية الأصحاء والثانية حمية المرضى فان المريض اذا احتذى وقف مرضه عن الزايد واخذت القوى في دفعه والأصل في الحمية قوله تعالى (وان كنتم مرضى او على سفر او جاء احد منكم من الغائط ولاستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا) فحمى المريض من استعمال الماء لأنه يضره. وفي سنن ابن ماجه وغيره عن ام المنذر بنت قيس الأنصارية قالت دخل عليّ رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه عليّ وعليّ ناقة من مرض ولنا دوال معالقة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل منها وقام عليّ يأكل منها فطفق رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لعليّ انك ناقة حتى كيف. قالت وصنعت شعيراً وسلقا فجئت به فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعليّ من هذا اصب فانه انفع لك. وفي لفظ فقال من هذا فاصب فانه اوفق لك. وفي سنن ابن ماجه ايضا عن صهيب قال قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم وبين يديه خبز وتمر فقال ادن فكل فاخذت تمرا فأكلت فقال اتأكل تمرا وبك رمد فقلت يا رسول الله امضغ من الناحية الاخرى فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم. وفي حديث محفوظ عنه صلى الله عليه وسلم ان الله اذا احب عبدا حماه من الدنيا كما يحبى احدكم مريضه عن الطعام والشراب وفي لفظ ان الله يحبى عبده المؤمن من الدنيا. واما الحديث الدائر على السنة كثير من الناس الحمية رأس الدواء والمعدة بيت الداء وعودوا كل جسم ما اعتاد فهذا الحديث انما هو من كلام الحرث ابن كلدة طبيب العرب ولا يصح رفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم قاله غير

واحد من ائمة الحديث. ويذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان المعدة حوض  
البدن والعروق اليها واردة فاذا صحت المعدة صدرت العروق بالصحة واذا  
سقطت المعدة صدرت العروق بالسقم. وقال الحرث رأس الطب الحمية والحمية  
عندهم الصحيح في المضرة بمنزلة التخليط المريض والناقة وانفع ما تكون الحمية  
للساقي من المرض فان طبيعته لم ترجع بعد الى قوتها والقوة الهاضمة ضعيفة والطبيعة  
قابلة والأعضاء مستعدة فتخليطه يوجب انتكاسها وهو اصعب من ابتداء مرضه.  
واعلم ان في منع النبي صلى الله عليه وسلم لعلى من الأكل من الدوالي وهوناقه  
احسن من التدبير فان الدوالي اقناء من الرطب تعلق في البيت للأكل بمنزلة  
عناقيد العذب والفاكهة تضر بالناقة من المرض اسرعة استحالتها وضعف الطبيعة  
عن دفعها فانها بعد لم تتمكن قوتها وهي مشغولة بدفع آثار العلة وازالتها من  
البدن. وفي الرطب خاصة نوع ثقل على المعدة فتشتغل بمعالجته واصلاحه عما هي  
بصدده من ازالة بقية المرض وآثاره فاما ان تقف تلك البقية واما ان تزايد  
فاما وضع بين يديه السلق والشعير امره ان يصيب منه فانه من انفع الأغذية  
للساقي فان في ماء الشعير من التبريد والتغذية والتلطيف والتلين وتقوية الطبيعة  
ما هو اصلح للناقة ولا سيما اذا طبخ باصول السلق فهذا من اوفق الغذاء لمن  
في معدته ضعف ولا يتولد عنه من الأخلاط ما يخاف منه. وقال زيد بن اسلم حى  
عمر رضى الله عنه مريضاً له حتى انه من شدة ما حماه كان يحص النوى. وبالجملة  
فالحمية من أكبر الأدوية قبل الداء فتمنع حصوله واذا حصل فتمنع تزايد وانتشاره  
(فصل) ومما ينبغي ان يعلم ان كثيراً مما يحمى عنه العليل والناقة والصحيح اذا  
اشتدت الشهوة اليه ومالت اليه الطبيعة فتناول منه الشيء اليسير الذى  
لا تعجز الطبيعة عن هضمه لم يضره تناوله بل ربما انتفع به فان الطبيعة والمعدة

تتلقاها بالقبول والمحبة فيصلحان ما يحشى من ضرره وقد يكون انفع من تناول ما تكرهه الطبيعة وتدفعه من الدواء ولهذا اقر النبي صلى الله عليه وسلم صهييا وهو ارمد على تناول التمرات اليسيرة وعلم انها لا تضره. ومن هذا ما يروى عن علي انه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ارمد وبين يدي النبي صلى الله عليه وسلم تمر يأكله فقال يا علي تشتهيه ورمى اليه بتمر ثم بأخرى حتى رمى اليه سبعة ثم قال حسبك يا علي. ومن هذا ما رواه ابن ماجه في سننه من حديث عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم عاد رجلا فقال له ما تشتهي فقال اشتهى خبز بر وفي لفظ اشتهى كعكا فقال له النبي صلى الله عليه وسلم من كان عنده خبز بر فليبعث الى اخيه ثم قال اذا اشتهى مريض احدكم شيئا فليطعمه في هذا الحديث سر طبي لطيف فان المريض اذا تناول ما يشتهيه عن جوع صادق طبيعي وكان فيه ضرر ما كان انفع واقل ضررا مما لا يشتهيه وان كان نافعا في نفسه فان صدق شهوته وحبة الطبيعة له تدفع ضرره وبفض الطبيعة وكراحتها المنافع قد يجلب لها منه ضررا وبالجملة فالذي يشتهي تقبل الطبيعة عليه بعناية فتعظمه على احمد الوجوه سجا عند انبعاث اليه بصدق الشهوة وصحة القوة والله اعلم

(فصل في هديه صلى الله عليه وسلم) في علاج الرمد بالسكون والدعة وترك الحركة والمحبة مما يهيج الرمد وقد تقدم ان النبي صلى الله عليه وسلم حصى صهييا من التمر وانكر عليه اكله وهو ارمد وحصى عليا من الرطب لما اصابه الرمد. وذكر ابو نعيم في كتاب الطب النبوي انه صلى الله عليه وسلم كان اذا رمدت عين امرأة من نساائه لم يأثرها حتى تبرأ عينها. الرمد ورم حار يعرض في الطبقة المتحممة من العين وهو بياضها الظاهر وسببه انصباب احد الاخلاط الأربعة او ريم حارة

تكثر كميتها في الرأس والبدن فينبعث منها قسط الى جوهر العين او ضربة  
تصيب العين فتسل الطبيعة اليها من الدم والروح مقدارا كثيرا تروم بذلك  
شفاءها مما عرض لها ولاجل ذلك يورم العضو المضروب والقياس يوجب ضده.  
واعلم انه كما يرتفع من الارض الى الجو بخاران احدهما حار يابس والآخر حار  
رطب فينعدان سحابا متراكما يمنعان ابصارنا من ادراك السماء فكذلك يرتفع  
من قعر المعدة الى متنهاها مثل ذلك فيمنعان النظر ويتولد عنهما علل شتى فان  
قويت الطبيعة على ذلك ودفعته الى الخياشيم احدث الزكام وان دفعته الى اللهاة  
والمنخرين احدث الخناق وان دفعته الى الجنب احدث الشوصة وان دفعته الى الصدر  
احدث النزلة وان انحدر الى القلب احدث الخبطة وان دفعته الى العين احدث رمدا  
وان انحدر الى الجوف احدث السيلان وان دفعته الى منازل الدماغ احدث النسيان وان  
ترطبت او عية الدماغ منه وامتلاّت به عروقه احدث النوم الشديد ولذلك كان  
النوم رطبا والسهر يابسا وان طلب البخار النفوذ من الرأس فلم يقدر عليه اعقبه الصداع  
والسهر وان مال البخار الى احد شقي الرأس اعقبه الشقيقة وان ملك قمة الرأس  
ووسط اللهاة اعقبه داء البيضة وان برد منه حجاب الدماغ او سخن او ترطب وهاجت  
منه ارباح احدث العطاس وان اهاج الرطوبة البلغمية فيه حتى غلب الحار الغريزي  
احدث الأنفء والسكتات وان اهاج المرة السوداء حتى اظلم هواء الدماغ احدث  
الوسواس وان فاض ذلك الى مجارى العصب احدث الصرع الطبيعي وان ترطبت  
مجامع عصب الرأس وفاض ذلك في مجاريه اعقبه الفالج وان كان البخار من  
مرة صفراء ملتهبة محمية للدماغ احدث البرسام فان شركه الصدر في ذلك كان  
سرساما فافهم هذا الفصل. والمقصود ان اخلاط البدن والرأس تكون متحركة  
هاثة في حال الرمد والجماع مما يزيد حركتها ونورانها فانه حركة كلية للبدن

والروح والطبيعة فاما البدن فيسخن بالحركة لا بحالة والنفس تشتد حركتها طلبا للذة واستكمالها والروح تتحرك تبعاً لحركة النفس والبدن فأن اول تعلق الروح من البدن بالقلب ومنه ينشأ الروح وينبت في الأعضاء . واما حركة الطبيعة فلأن ترسل ما يجب ارساله من المنى على المقدار الذي يجب ارساله وبالجملة فالجماع حركة كلية عامة يتحرك فيها البدن وقواه وطبيعته واخلاقه والروح والنفس فكل حركة فهي مثيرة للأخلاق مرفقة لها توجب دفعها وسيلانها الى الأعضاء الضعيفة . والعين في حال رمدها اضعف ما يكون فأضر ما عليها حركة الجماع . قال ابقراط في كتاب الفصول وقد يدل ركوب السفن ان الحركة تشد الأبدان هذا مع ان في الرمد منافع كثيرة منها ما يستدعيه من الحمية والأستفراغ وتنقية الرأس والبدن من فضلاتها وعفوناتها والكف عما يؤذي النفس والبدن من الغضب والهـم والحزن والحركات العنيفة والأعمال الشاقة وفي أثر سلفي لا تذكرهوا الرمد فانه يقطع عروق العمى . ومن اسباب علاجه ملازمة السكون والراحة وترك مس العين والأشتغال بها فان ازداد ذلك يوجب انصباب المواد اليها . وقد قال بعض السلف مثل اصحاب محمد مثل العين ودواء العين ترك مسها وقد روي في حديث مرفوع الله اعلم به علاج الرمد تقطير الماء البارد في العين وهو من اكبر الادوية الرمد الحار فان الماء دواء بارد يستعان به على طفي حرارة الرمد اذا كان حاراً ولهذا قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه لامرأته زينب وقد اشتكت عينها لو فعلت كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم كان خيراً لك واجدر ان تشفي تنضحين في عينك الماء ثم تقولين اذهب الباس رب الناس واشف انت الشافي لا شفاء الا شفاؤك شفاء لا يغادر سقماً وهذا مما تقدم مراراً انه خاص ببعض البلاد وبعض اوجاع العين

فلا تجمل كلام النبوة الجزئي الخاص كلياً عاماً ولا الكلّي العام جزئياً خاصاً فيقع من الخطأ وخلاف الصواب ما يقع والله اعلم

( فصل في هديه صلى الله عليه وسلم ) في علاج الخدران الكلي الذي يجمد معه البدن . ذكر ابو عبيد في غريب الحديث من حديث ابي عثمان النهدي ان قوماً مروا بشجرة فأكلوا منها فكانما صرت بهم ريح فاجدهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم قرسوا الماء في الشنان وصبوا عليهم فيما بين الأذنين ثم قال ابو عبيد قرسوا يعني بردوا واول قول الناس قد قرس البرد انما هو من هذا بالسين ليس بالصاد والشنان الأسقية والقرب الخلقان يقال للسقاء شن وللقربة شنة وانما ذكر الشنان دون الجرة لانها اشد تبريدا للماء وقواه بين الأذنين يعني اذان الفجر والاقامة فسمي الاقامة اذانا انتهت كلامه . قال بعض الاطباء وهذا العلاج من النبي صلى الله عليه وسلم من افضل علاج هذا الداء اذا كان وقوعه بالحجاز وهي بلاد حارة يابسة والحار الغريزي ضعيف في بواطن سكانها وصب الماء البارد عليهم في الوقت المذكور وهو ابرد اوقات اليوم يوجب جمع الحار الغريزي المنتشر في البدن الحامل لجميع قواه فتقوى القوة الدافعة ويجتمع من افطار البدن الى باطنه الذي هو محل ذلك الداء ويستظهر ببسافي القوى على دفع المرض المذكور فيدفعه باذن الله عز وجل ولو ان ابقراط او جالنيوس او غيرهما وصف هذا الدواء لهذا الداء لخصمت له الأطباء وعجبوا من كمال معرفته .

﴿ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في اصلاح الطعام الذي يقع ﴾

﴿ فيه الذباب وارشاده الى دفع مضرات السموم باضدادها ﴾

في الصحيحين من حديث ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا وقع الذباب في اناء احدكم فامقلوه فان في احد جناحيه داء وفي الآخر شفاء وفي سنن ابن



ماجه عن ابى سعيد الخدرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال احد جناحي  
 الذباب سم والاخر شفاء فاذا وقع في الطعام فامقلوه فانه يقدم السم ويؤخر الشفاء  
 هذا الحديث فيه امران امر فقهي وامر طبي فاما الفقهي فهو دلائل ظاهر الدلالة  
 جدا على ان الذباب اذا مات في ماء او مائع فانه لا ينجسه وهذا قول جمهور العلماء  
 ولا يعرف في السلف مخالف في ذلك . ووجه الاستدلال به ان النبي صلى الله عليه  
 وسلم امر بمقله وهو غمسه في الطعام ومعلوم انه يموت من ذلك ولا سيما اذا  
 كان الطعام حارا فلو كان ينجسه لكان امرا بافساد الطعام وهو صلى الله عليه  
 وسلم انما امر باصلاحه ثم عدا هذا الحكم الى كل ما لا نفس له سائلة  
 كالنحلة والزنبور والعنكبوت واشباه ذلك اذا الحكم يعم بعموم علته ويتقي  
 لا انتفاء سببه فلما كان سبب التنجيس هو الدم المحتقن في الحيوان بموته وكان  
 ذلك مفقودا فيما لادم له سائل انتفى الحكم في التنجيس لا انتفاء علته ثم قال من  
 لم يحكم بنجاسة عظم الميتة اذا كان هذا ثابتا في الحيوان الكامل مع ما فيه من  
 الرطوبات والفضلات وعدم الصلابة فثبوته في العظم الذي هو ابعد عن  
 الرطوبات والفضلات واحتقان الدم اولى وهذا في غاية القوة فالمصير اليه اولى .  
 واول من حفظ عنه في الاسلام انه تكلم بهذه اللفظة فقال ما لا نفس له سائلة ابراهيم  
 النخعي رضي الله عنه وعنه تلقاها الفقهاء . والنفس في اللغة يعبر بهاعن الدم ومنه  
 نفست المرأة بفتح النون اذا حاضت ونفست بضمها اذا ولدت . واما المعنى الطبي  
 فقال ابو عبيد معنى امقلوه اغمسوه ليخرج الشفاء منه كما خرج الداء يقال الرجلين  
 هما يماقلان اذا تعاطا في الماء . واعلم ان في الذباب عندهم قوة سمية يدل عليها  
 الورم والحكة العارضة عن لسعه وهي بمنزلة السلاح فاذا سقط فيها يؤذيه اتقام  
 بسلاحه فامر النبي صلى الله عليه وسلم ان يقابل تلك السمية بما اودعه الله سبحانه

في جناحه الآخر من الشفاء فيغمس كله في الماء والطعام فيقابل المادة السمية  
المادة النافعة فيزول ضررها وهذا طب لا يهتدى اليه كبار الاطباء واثبتهم بل  
هو خارج من مشكاة النبوة ومع هذا فالطبيب العالم العارف الموفق يخضع لهذا العلاج  
ويقر لمن جاء به بانه اكل الخلق على الاطلاق وانه مؤيد بوحى الهى خارج عن  
القوى البشرية . وقد ذكر غير واحد من الأطباء ان لسع الترنبور والعقرب اذا ذاك موضعه  
بالذباب نفع منه نفعا بينا وسكنه وما ذاك الا للمادة التي فيه من الشفاء واذا ذاك به  
الورم الذي يخرج في شعر العين المسمى شعرة بعد قطع رؤس الذباب ابرأه .  
(فصل في هديه صلى الله عليه وسلم) في علاج البثرة . ذكر ابن السني في كتابه  
عن بعض ازواج النبي صلى الله عليه وسلم قالت دخل علي رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وقد خرج في اصبعي بثرة فقال عندك ذريرة قلت نعم قال ضعها  
عليها وقال قولى اللهم مصفر الكبير ومكبر الصغير صغر ما بى .

الذريرة دواء هندي يتخذ من قصب الذريرة وهي حارة يابسة تنفع من اورام المعدة  
والكبد والاستسقاء وتقوى القلب لطيبها . وفي الصحيحين عن عائشة انها قالت  
طابت رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي بذريرة في حجة الوداع للحل والأحرام .  
والبثرة خراج صغير يكون عن مادة حارة تدفعها الطبيعة فتسرق مكانا من الجسد  
تخرج منه فهي محتاجة الى ما ينضجها ويخرجها . والذريرة احد ما يفعل بها ذلك فان  
فيها انضاجا واخراجا مع طيب رائحتها مع ان فيها تبريدا للنارية التي في تلك المادة  
ولذلك قال صاحب القانون انه لا افضل لحرق النار من الذريرة بدهن الورد والحل  
﴿ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في علاج الأورام والخراجات ﴾  
( التي تبرأ بالبط والبنزل )

يذكر عن علي انه قال دخلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على رجل

يعوده بظهوره ورم فقالوا يا رسول الله بهذه مدة قال بطوا عنه قال علي فما برحت حتى  
بطت والنبي صلى الله عليه وسلم شاهد. ويذكر عن ابي هريرة ان النبي صلى  
الله عليه وسلم امر طيبيا ان يبط بطن رجل اجوي البطن فليل يا رسول الله هل  
ينفع الطب قال الذي انزل الداء انزل الشفاء فيما شاء. الورم مادة في حجم العضو  
افضل مادة غير طبيعية تنصب اليه وتوجد في اجناس الأمراض كلها والمواد  
التي يكون عنها من الاخلات الأربعة والمائة والريح واذا اجتمع الورم سمي  
خراجا وكل ورم حار يؤل امره الى احد ثلاثة اشياء اما تحلل واما جمع مدة  
واما استحالة الى الصلابة. فان كانت القوة قوية استولت علي مادة الورم وحلته وهى  
اصح الحالات التي يؤل حال الورم اليها. وان كانت دون ذلك انضجت المادة واحالتها  
مدة بيضاء وفتحت لها مكانا اسالتها منه وان نقصت عن ذلك احالت المادة  
مدة غير مستحكمة النضج وعجزت عن فتح مكان في العضو تدفعها منه فيخاف  
على العضو الفساد بطول لبثها فيه فيحتاج حينئذ الى اعانة الطبيب بالبط او  
غيره لأخراج تلك المادة الرديئة المفسدة للعضو. وفي البط فائدتان احدهما  
اخراج المادة الرديئة المفسدة والثانية منع اجتماع مادة اخرى اليها تقويها.

واما قوله في الحديث الثانى انه امر طيبيا ان يبط بطن رجل اجوي البطن فالجوي  
يقال علي معان منها الماء المتين الذي يكون في البطن يحدث عنه الاستسقاء.  
وقد اختلف الأطباء في بزله لخروج هذه المادة فمنه طائفة منهم لخطره وبعد السلامة  
معه وجوزته طائفة اخرى وفالت لا علاج له سواه وهذا عندهم انما هو في  
الاستسقاء الزقي فانه كما تقدم ثلاثة انواع طبل وهو الذى يتنفخ معه البطن بمادة  
ريحية اذا ضربت عليه سمع له صوت كصوت الطبل ولحي وهو الذى يربو معه  
لحم جميع البدن بمادة بلغمية تفشو مع الدم في الأعضاء وهو اصعب من الاول

وزق وهو الذي يجتمع معه في البطن الاسفل مادة رديئة لها عند الحركة خضخضة كخضخضة الماء في الرق وهو احدى انواعه عند الاكثرين من الاطباء . وقالت طائفة احدى انواعه للحمى لعموم الآفة به . ومن جملة علاج الرق اخراج ذلك الماء بالبزل ويكون ذلك بمنزلة فصد المروق لأخراج الدم الفاسد لكنه خطر كما تقدم وان ثبت هذا الحديث فهو دليل على جواز بزله والله اعلم .

﴿ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في علاج المرضى ﴾

﴿ بتطبيب نفوسهم وتقوية قلوبهم ﴾

روى ابن ماجه في سننه من حديث ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخلتم على المريض فتمسوا له في الأجل فان ذلك لا يرد شيئاً وهو يطيب نفس المريض . في هذا الحديث نوع ثريف جدا من اشرف انواع العلاج وهو الارشاد الى ما يطيب نفس العليل من الكلام الذي تقوى به الطبيعة وتنتعش به القوة وينبعث به الحار الغريزي فيتساعد على دفع العلة او تخفيفها الذي هو غاية تأثير الطبيب . وتفريج نفس المريض وتطبيب قلبه وادخال ما يسره عليه له تأثير عجيب في شفاء علته وخفتها . فان الأرواح والقوى تقوى بذلك فتساعد الطبيعة على دفع المؤذي وقد شاهد الناس كثيرا من المرضى تنتعش قواه بعبادة من يحبونه ويعظمونه ورؤيتهم لهم ومكالمتهم اياهم وهذا احد فوائد عيادة المرضى التي تتعلق بهم فان فيها اربعة انواع من الفوائد نوع يرجع الى المريض ونوع يعود على العائد ونوع يعود على اهل المريض ونوع يعود على العامة . وقد تقدم في هديه صلى الله عليه وسلم انه كان يسأل المريض عن شكواه وكيف يحده ويسأله عما يشتميه ويضع يده على جبهته وربما وضعها بين نديه ويدعو له ويصف له ما ينفعه في علته وربما توضأ وصب على المريض

من وضوئه وربما كان يقول المريض لا بأس عليك طهور ان شاء الله تعالى وهذا من كمال اللطف وحسن العلاج والتدبير .

﴿ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في علاج الأبدان بما اعتادته ﴾

— من الأدوية والأغذية دون ما لم تمتدده —

هذا اصل عظيم من اصول العلاج وانقم شيء فيه واذا اخطأ الطبيب ضر المريض من حيث يظن انه ينفعه ولا يعدل عنه الى ما يجده من الأدوية في كتب الطب الاطبيب جاهل فان ملائمة الأدوية والأغذية للأبدان بحسب استعدادها وقبولها. وهؤلاء اهل البرادى والأكارون وغيرهم لا ينجع فيهم شراب الينوفر والورد الطرى ولا المغالى ولا يؤثر فى طباعهم شيئا بل عامة ادوية اهل الحضر واهل الرفاهية لا تجدى عليهم والتجربة شاهدة بذلك . ومن تأمل ما ذكرناه من العلاج النبوي رآه كله موافقا لعادة العليل وارضه وما نشأ عليه فهذا اصل عظيم من اصول العلاج يجب الاعتناء به وقد صرح به افاضل اهل الطب حتى قال طبيب العرب بل اطبهم الحرث بن كلدة وكان فيهم كابقرات فى قومه الحمية راس الدواء والمعدة بيت الداء وعودوا كل بدن ما اعتاد وفى لفظ عنه الأزم دواء. والأزم الأمسالك عن الأكل يعنى به الجوع وهو من اكبر الأدوية فى شفاء الامراض الأمتلائية كلها بحيث انه افضل فى علاجها من المستفرغات اذا لم يخف من كثرة الأمتلاء وهيجان الأخلاط وحدتها وغليانها وقوله المعدة بيت الداء. المعدة عضو عصبي يحوف كالقرعة فى شكله مركب من ثلاث طبقات مؤلفة من شظايا دقيقة عصبية تسمى الليف ويحيط بها اللحم. وليف احدى الطبقات بالطول والأخرى بالعرض والثالثة بالوراب وفم المعدة اكثر عسبا وقعرها اكثر لحما وفى باطنها خل وهي محصورة فى وسط البطن

واميل الى الجانب الأيمن قليلا خلقت على هذه الصفة لحكمة لطيفة من الخالق الحكيم سبحانه وهي بيت الداء وكانت محلا للهضم الأول وفيها ينضج الغذاء وينحدر منها بعد ذلك الى الكبد والأمعاء ويتخلف منه فيها فضلات عجزت القوة الهاضمة عن تمام هضمها اما لكثرة الغذاء او لردائته او لسوء ترتيب في استعماله له او لمجموع ذلك. وهذه الأشياء بعضها مما لا يتخلص الانسان منه غالبا فتكون المعدة بيت الداء لذلك وكأنه يشير بذلك الى الحث على تقليل الغذاء ومنع النفس من اتباع الشهوات والتحرز عن الفضلات واما العادة فلا نها كالطبيعة للانسان ولذلك يقال العادة طبع ثان وهي قوة عظيمة في البدن حتى ان امرا واحدا اذا قيس الى ابدان مختلفة العادات كان مختلف النسبة اليها وان كانت تلك الأبدان متفقة في الوجوه الأخرى. مثال ذلك ابدان ثلاثة حارة المزاج في سن الشباب . احدها عود تناول الأشياء الحارة . والثاني عود تناول الأشياء المتوسطة فان الأول متى تناول عسلا لم يضربه الثاني متى تناوله اضربه والثالث يضربه قليلا فالعادة ركن عظيم في حفظ الصحة ومعالجة الأمراض ولذلك جاء العلاج النبوي بأجراء كل بدن على عادته في استعمال الأغذية والأدوية وغير ذلك

﴿ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في تغذية المريض ﴾

( بالطف ما اعتاده من الأغذية )

في صحيح مسلم من حديث عروة عن عائشة انها كانت اذا مات الميت من اهلها فاجتمع لذلك النساء ثم تفرقن الا اهلها وخاصتها امرت ببرمة من تليمة فطبخت ثم صنع ثريد فصبت التليمة عليها ثم قالت كلن منها فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول التليمة جملة لفؤاد المريض تذهب ببعض الحزن. وفي السنن من حديث عائشة ايضا قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بالفيض



النافع التلبين. قالت وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اشتكى احد من اهله لم تزل البرمة على النار حتى ينتهي احد طرفيه يعنى يبرأ او يموت. وعنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قيل له ان فلانا وجم لا يطعم الطعام قال عليكم بالتلبينة فحسوه اياها ويقول والذي نفسى بيده انها تفسل بطن احدكم كما تفسل احد اكن وجهها من الوسخ. التلبين هو الحساء الرقيق الذى هو في قوام اللبن ومنه اشتق اسمه قال الهروي سميت تلبينة لشبهها باللبن لبياضها ورقتها وهذا الغذاء هو النافع للليل وهو الرقيق النضيج لا الغليظ النيّ وإذا شئت ان تعرف فضل التلبينة فاعرف فضل ماء الشعير بل هي افضل من ماء الشعير لهم فانها حساء متخذ من دقيق الشعير بنخالته والفرق بينها وبين ماء الشعير انه يطبخ صحاحا والتلبينة تطبخ منه مطحونا وهي انفع منه لخروج خاصية الشعير بالطحن. وقد تقدم ان للعادات تأثيرا في الانتفاع بالأدوية والأغذية وكانت عادة القوم ان يتخذوا ماء الشعير منه مطحونا لا صحاحا وهو اكثر تغذية واغنى فملا واعظم جلاء وانما اتخذه اطباء المدن منه صحاحا ليكون ارق والطف فلا يشغل على طبيعة المريض وهذا بحسب طبائهم اهل المدن ورخاوتها وتقل ماء الشعير المطحون عليها. والمقصود ان ماء الشعير مطبوخا صحاحا يفقد سريعا ويجلو جلاء ظاهرا وبغذي غذاء لطيفا واذا شرب حاراً كان اجلاؤه اقوى ونفوذه اسرع وانماؤه للحرارة الغريزية اكثر وتلهيسه لسطوح المعدة اوفق. وقوله صلى الله عليه وسلم فيها جملة لفؤاد المريض يروى بوجهين بفتح الميم والجيم وبضم الميم وكسر الجيم والأول اشهر ومعناه انها مريحة له اي تريجه وتسكنه من الأوجاع وهو الراحة وقوله وينذهب ببعض الحزن هذا والله اعلم لأن النعم والحزن يبردان المزاج ويضمفان الحرارة الغريزية ليل الروح الحامل لها الى جهة القلب الذي هو

منشأها وهذا الحساء يقوى الحرارة الغريزية بزيادته في مادتها فتزِيل أكثر ما عرض له من الغم والحزن وقد يقال وهو أقرب أنها تذهب ببعض الحزن بخاصية فيها من جنس خواص الأغذية المفرحة فان من الاغذية ما يفرح بالخاصية والله اعلم وقد يقال ان قوَى الحزين تضعف بأستيلاء اليبس على اعضائه وعلى معدته خاصة لتقليل الغذاء وهذا الحساء يرطبها ويقويها ويغذيها ويفعل مثل ذلك بفؤاد المريض لكن المريض كثير ا ما يجتمع في معدته خلط مرارى او بلغمى او صديدي وهذا الحساء يجلو ذلك عن المعدة ويسروه ويجدره ويمعه وبعدل كيفيته ويكسر سوره فيريحها ولا سيما لمن عادته الاغتذاء بنخب الشمر وهي عادة اهل المدينة اذ ذاك وكان هو غالب قوتهم وكانت الحنطة عزيزة عندهم والله اعلم

❦ فصل في هديه صلى عليه وسلم في علاج السم ❦

( الذى اصابه بخير من اليهود )

ذكر عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك ان امرأة يهودية اهدت الى النبي صلى الله عليه وسلم شاة مصلية بخير فقال ما هذا قالت هدية وحذرت ان تقول من الصدقة فلا يأكل منها فأكل منها النبي صلى الله عليه وسلم واكل الصحابة ثم قال امسكوا ثم قال المرأة هل سممت هذه الشاة قالت من اخبرك بهذا قال هذا العظم لساقها وهو في يده قالت نعم قال لِمَ قالت اردت ان كنت كاذبا ان يستريح منك الناس وان كنت نبيا لم يضرِكَ قال فاحتجم النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة على الكاهل وأمر اصحابه ان يحتجموا فاحتجموا فمات بعضهم وفي طريق اخرى واحتجم رسول الله صلى الله عليه وسلم على كاهله من اجل الذى اكل من الشاة حججه ابو هند بالقرن والشفرة وهو مولى لبني بياضة من الأنصار وبقي بعد ذلك ثلاث سنين حتى

كان وجمه الذي توفي فيه فقال ما زلت اجد في الأكلة التي اكلت من الشاة يوم  
خير حتى كأن هذا أو ان انقطاع الأبههر مني فتوفي رسول الله صلى الله عليه  
وسلم شهيداً. قال موسى بن عقبة معالجة السم تكون بالاستفراغات والأدوية  
التي تعارض فعل السم وتبطله اما بكيفياتها واما بنحو اصحابها فمن عدم الدواء فليبادر  
الى الاستفراغ الكلي وانفعه الحجامة لاسيما اذا كان البلد حاراً والزمان حاراً  
فإن القوة السمية تسري الى الدم فتنبعث في العروق والمجاري حتى تصل الى  
القلب فيكون الهلاك فالدم هو المنفذ الموصل للسم الى القلب والاعضاء فاذا  
بادر المسموم واخرج الدم خرجت معه تلك السمية التي خالطته فان  
كان استفراغاً تاماً لم يضره السم بل اما ان يذهب واما ان يضعف فتقوى عليه  
الطبيعة فتبطل فعله او تضعفه ولما احتجم النبي صلى الله عليه وسلم احتجم في الكاهل  
وهو اقرب المواضع التي تمكن فيها الحجامة الى القلب فخرجت المادة السمية مع الدم  
لاخروجاً كلياً بل بقي اثرها مع ضعفه لما يريد الله سبحانه من تكميل مراتب الفضل  
كلها له فلما اراد الله اكرامه بالشهادة ظهر تأثير ذلك الأثر الكامن من السم ليقضي  
الله امره كان مفعولاً وظهر سر قوله تعالى لا أعدائهم من اليهود (او كلما جاءكم رسول بما  
لا تهوي انفسكم استكبرتم ففريقاً كذبتم وفريقاً تقتلون) فجاء بلفظ كذبتم بالماضي  
الذي قد وقع منه وتحقق وجاء بلفظ تقتلون بالمستقبل الذي يتوقعونه وينتظرونه والله اعلم  
﴿فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في علاج السحر الذي سحرته اليهودية﴾  
قد انكر هذا طائفة من الناس وقالوا لا يجوز هذا عليه وظنوه نقصاً وعبثاً  
وليس الأمر كما زعموا بل هو من جنس ما كان يعتريه صلى الله عليه وسلم من  
الأسقام والأوجاع وهو مرض من الأمراض واصابته به كاصابته بالسم لا فرق  
بينهما وقد ثبت في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها انها قالت سحر رسول

الله صلى الله عليه وسلم حتى ان كان ليخيل اليه انه يأتي نساءه ولم يأتهم وذلك  
 اشد ما يكون من السحر قال القاضي عياض والسحر مرض من الأمراض  
 وعارض من العلل يجوز عليه صلى الله عليه وسلم كأشكال الأمراض مما لا ينكر  
 ولا يقدح في نبوته وأما كونه يخيل اليه انه فعل الشيء ولم يفعله فليس في هذا  
 ما يدخل عليه داخل في شيء من صدقه لقيام الدليل والأجماع على عصمته من  
 هذا وأما هذا فيما يجوز طرده عليه في امر دنياه التي لم يبعث لسيبها ولا فضل  
 من أجلها وهو فيها عرضة للآفات كسائر البشر فقير بعيد انه يخيل اليه من  
 أمورها ما لا حقيقة له ثم ينجلي عنه كما كان. والمقصود ذكر هديته في علاج هذا  
 المرض وقد روى عنه نوح بن عيسى. أحدهما وهو ابلغها استخراجها وتبطينها كما صح  
 عنه صلى الله عليه وسلم انه سأل ربه سبحانه في ذلك فدل عليه فاستخرجه  
 من بئر فكان في مشط ومشاطة وجف طاعة ذكر فلما استخرجه ذهب ما به  
 حتى كأنما نشط من عقل. فهذا من ابلغ ما يعالج به المطبوع وهذا بمنزلة ازالة المادة  
 الخبيثة وقلعها من الجسد بالاستفراغ. والنوع الثاني الاستفراغ في المحل الذي  
 يصل اليه اذى السحر فان للسحر تأثيرا في الطبيعة وهيجان اخلاطها وتشويش  
 مزاجها فاذا ظهر اثره في عضو وامكن استفراغ المادة الرديئة من ذلك العضو  
 نفع جدا وقد ذكر ابو عبيد في كتاب غريب الحديث له باسناده عن عبد الرحمن  
 ابن ابي ليلى ان النبي صلى الله عليه وسلم احتجم على رأسه بقرن حين طُبَّ قال  
 ابو عبيد معنى طب اي سحر وقد اشكل هذا على من قل علمه وقال ما للحجامة  
 والسحر وما الرابطة بين هذا الداء وهذا الدواء ولو وجد هذا القائل ابقرط  
 او ابن سينا او غيرهما قد نص على هذا العلاج لتلقاه بالقبول والتسليم وقال  
 قد نص عليه من لا نشك في معرفته وفضله.

فأعلم ان مادة السحر الذى اصيب به النبي صلى الله عليه وسلم انتهت الى رأسه الى احدى قواه التي فيه بحيث كان يخيل اليه انه يفعل الشيء ولم يفعله وهذا تصرف من الساحر في الطبيعة والمادة الدموية بحيث غلبت تلك المادة على البطن المقدم منه فغيرت مزاجه عن طبيعته الأصلية. والسحر مركب من تأثيرات الأرواح الخبيثة وانفعال القوى الطبيعية عنها وهو سحر التمرجات وهو اشد ما يكون من السحر ولا سببا في الموضع الذي انتهى اليه السحر واستعمال الحجامة على ذلك المكان الذى تضررت افعاله بالسحر من انفع المعالجة اذا استعملت على القانون الذى ينبغى قال ابقراط الاشياء التى ينبغى ان تستفرغ يجب ان تستفرغ في المواضع التى هي اليها الميل بالاشياء التى تصلح لاستفراغها. وقالت طائفة من الناس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اصيب بهذا الداء وكان يخيل اليه انه فعل الشيء ولم يفعله ظن ان ذلك عن مادة دموية او غيرها مالت الى جهة الدماغ وغلبت على البطن المقدم منه فازالت مزاجه عن الحالة الطبيعية له وكان استعمال الحجامة اذ ذاك من ابلغ الأدوية وانفع المعالجة فاحتجم وكان ذلك قبل ان يوحى اليه ان ذلك من السحر فلما جاءه الوحي من الله تعالى واخبره انه قد سحر عدل الى العلاج الحقيقى وهو استخراج السحر وابطاله فسأل الله سبحانه فدلّه على مكانه فاستخرجه فقام كأنما نشط من عقال وكان غاية هذا السحر فيه انما هو فى جسده وظاهر جوارحه لا على عقله وقلبه ولذلك لم يكن يعتمد صحة ما يخيل اليه من اتيان النساء بل يعلم انه خيال لا حقيقة له ومثل هذا قد يحدث من بعض الامراض والله اعلم

( فصل ) ومن انفع علاجات السحر الأدوية الالهية بل هي ادوية النافعة بالذات فإنه من تأثيرات الأرواح الخبيثة السفلية . ودفع تأثيرها يكون بما

يعارضها ويقاومها من الأذكار والآيات والدعوات التي تبطل فعلها وتأثيرها وكلما كانت أقوى واشد كانت البالغ في المنفعة وذلك بمنزلة التقاء جيشين مع كل واحد منهما عدته وسلاحه فايهما غلب الآخر فظهره وكان الحكم له فالقلب اذا كان ممتلئاً من الله مغموراً بذكره وله من التوجهات والدعوات والأذكار والتميزات ورد لا يخل به يطابق فيه قلبه لسانه كان هذا من اعظم الأسباب التي تمنع اصابة السحر له ومن اعظم العلاجات له بعدما يصيبه وعند السحرة ان سحرهم انما يتم تأثيره في القلوب الضعيفة المنفعلة والنفوس الشهوانية التي هي معلقة بالسفليات ولهذا غالب ما يؤثر في النساء والصبيان والجهال واهل البوادي ومن ضعف حظه من الدين والتوكل والتوحيد ومن لا نصيب له من الأوراد والآهية والدعوات والتميزات النبوية. وبالجملة فسلطان تأثيره في القلوب الضعيفة المنفعلة التي يكون ميلها الى السفليات. قالوا والمسحور هو الذي يعين على نفسه فانما نجد قلبه متعلقاً بشيء كثير الألفات اليه فيتسلط على قلبه بما فيه من الميل والألفات. والأرواح الخبيثة انما تتسلط على ارواح تلقاها مستعدة لتسلطها عليها بميلها الى ما يناسب تلك الارواح الخبيثة وبفراغها من القوة الآلهية وعدم اخذها للعدة التي تحاربها بها فتجدها فارغة لعدة معها وفيها ميل الى ما يناسبها فتتسلط عليها ويتمكن تأثيرها فيها بالسحر وغيره والله اعلم

﴿ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الاستفراغ بالقي ﴾

روى الترمذي في جامعه عن معدان بن ابي طلحة عن ابي الدرداء ان النبي صلى الله عليه وسلم جاء فتوضأ فلقيت ثوبان في مسجد دمشق فذكرت له ذلك فقال صدق انا صبيت له وضوءه. قال الترمذي وهذا اصح شيء في الباب. القى احد الاستفراغات الخمسة التي هي اصول الاستفراغ وهي الأسهال والقي واخراج



الدم وخروج الأبخرة من العروق وقد جاءت بها السنة . اما الأسهال فقد مر في حديث خير ما تداوئتم به المشي وفي حديث السناء واما اخراج الدم فقد تقدم في احاديث الحجامة واما استفراغ الابخرة فنذكره عقيب هذا الفصل ان شاء الله . واما الاستفراغ بالعروق فلا يكون غالبا في الفصد بل بدفع الطبيعة له الى ظاهر الجسد فتصادف المسام مفتحة فيخرج منها . والقوي استفراغ من اعلى المعدة والحكمة من اسفلها والدواء من اعلاها واسفلها . والقوي نوعان نوع بالغلبة والهيجان ونوع بالاستدعاء والطلب فاما الأول فلا يسوغ حبسه ودفعه الا اذا افراط وخيف منه التلف فيقطع بالأشياء التي تمسكه واما الثاني فانفعه عند الحاجة اذا روعى زمانه وشروطه التي تذكر واسباب القوي عشرة . احدها غلبة المرة الصفراء وطفوها على رأس المعدة فتطلب الصعود . الثاني من غلبة بلغم لرج قد تحرك في المعدة واحتاج الى الخروج . الثالث ان يكون من ضعف المعدة في ذاتها فلا تهضم الطعام فتقذفه الى جهة فوق . الرابع ان يخالطها خلط ردي ينصب اليها فيسي هضمها ويضعف فعلها . الخامس ان يكون من زيادة الماء كقول او المشروب على القدر الذي تحتمله المعدة فتعجز عن امساكه فتطلب دفعه وقذفه . السادس ان يكون من عدم موافقة الماء كقول والمشروب لها وكراهتها له فتطلب دفعه وقذفه . السابع ان يحصل فيها ما يشور الطعام بكيفيته وطبيعته فتقذف به . الثامن القرف وهو موجب غثيان النفس وتهوعها . التاسع من الاعراض النفسانية كالهم الشديد والغم والحزن وغلبة اشتغال الطبيعة والقوى الطبيعية به واهتمامها بوروده عن تدبير البدن واصلاح الغذاء وانضاجه وهضمه فتقذفه المعدة . وقد يكون لأجل تحرك الأخلاط عند تحبّط النفس فان كل واحد من النفس والبدن يفعل عن صاحبه ويؤثر كيفيته في كيفيته . العاشر تقل الطبيعة

بان يرى من يتقياً فيغلبه وهو القيئ من غير استدعاء فأن الطبيعة ثقالة. واخبرني بعض حذاق الأطباء قال كان لى ابن اخت حذق فى الكحل فجلس كحالا فكان اذا فتح عين الرجل ورأى الرمد وكحله رمد وتكرر ذلك منه فترك الجلوس قلت له فما سبب ذلك قال نقل الطبيعة فانها ثقالة. قال واعرف آخر كان رأى خراجا فى موضع من جسم رجل يحكه فحك هو ذلك الموضع فخرجت فيه خراجة قلت وكل هذا لا بد فيه من استعداد الطبيعة وتكون المادة ساكنة فيها غير متحركة فتتحرك لسبب من هذه الأسباب. فهذه اسباب لتحرك المادة لأنها هي الموجبة لهذا العارض.

( فصل ) ولما كانت الأخلاط فى البلاد الحارة والأزمنة الحارة ترق وتنجذب الى فوق كان القيئ فيها انفع ولما كانت فى الأزمنة الباردة والبلاد الباردة تغلظ ويصعب جذبها الى فوق كان استفراغها بالأسهال انفع. وازالة الأخلاط ودفعها يكون بال جذب والأستفراغ. والجذب يكون من ابعاد الطرق والأستفراغ من اقربها والفرق بينهما ان المادة اذا كانت عاملة فى الأنصباب او الترقى لم تستقر بعد فهي محتاجة الى الجذب فان كانت متصاعدة جذبت من اسفل وان كانت بمنصبه جذبت من فوق. واما اذا استقرت فى موضعها استفرغت من اقرب الطرق اليها فتى اضرت المادة بالأعضاء العليا اجتذبت من اسفل ومتى اضرت بالأعضاء السفلى اجتذبت من فوق ومتى استقرت استفرغت من اقرب مكان اليها واهذا احتجم النبي صلى الله عليه وسلم على كاهله تارة وفى رأسه اخرى وعلى ظهر قدمه تارة فكان يستفرغ مادة الدم المؤذي من اقرب مكان اليه والله اعلم (فصل) والقيئ ينقي المعدة ويقويها ويحد البصر ويزيل ثقل الرأس وينفع قروح الكلبي والثانة والأمراض المزمنة كالجذام والأستسقاء والفالج والرعشة وينفع

اليرقان وينبغي ان يستعمله الصحيح في الشهر مرتين متواليتين من غير حفظ دور ليتدارك الثاني ما قصر عنه الأول وينقي الفضلات التي انصبت بسببه. والأكثر منه يضر المعدة ويجعلها قابلة للفضول ويضر بالأسنان والبصر والسمع وربما صدع عرقاً ويجب ان يجتنبه من به ورم في الحلق او ضعف في الصدر او دقيق الرقبة او مستعد لنفث الدم او عسر الأجابة له. واما ما يفعله كثير من سيء التدبير وهو ان يمتلي من الطعام ثم يقذفه ففيه آفات عديدة منها انه يعجل الهرم ويوقع في امراض رديئة ويحمل القيء له عادة. والقيء مع اليبوسة وضعف الأحشاء وهزال المراق او ضعف المستقي خطر. واحمد اوقاته الصيف والربيع دون الشتاء والخريف وينبغي عند القي ان يعصب العينين ويقمط البطن ويفسل الوجه بماء بارد عند الفراغ وان يشرب عقبه شراب التفاح مع يسير من مصطكي وماء الورد ينفعه نفعا بيذا واقوي يستفرغ من اعلى المعدة ويجذب من اسفل والأسهال بالعكس قال ابقراط وينبغي ان يكون الاستفراغ في الصيف من فوق اكثر من الاستفراغ بالدواء وفي الشتاء من اسفل .

(فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الارشاد الى معالجة احذق الطبيين)  
ذكر مالك في موطنه عن زيد بن اسام ان رجلا في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم جرح فاحتقن الدم وان الرجل دعا رجلين من بني انمار فنظرا اليه فزعم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهما ايكما اطب فقالا أوفى الطب خير يا رسول الله فقال الذي انزل الدواء انزل الداء ففي هذا الحديث انه ينبغي الاستمانة في كل علم وصناعة بأحذق من فيها فالأحذق فأنه الى الإصابة اقرب وهكذا يجب على المستفتي ان يستعين على ما نزل به بالأعلم فالأعلم لأنه اقرب إصابة ممن هو دونه وكذلك من خفيت عليه القبله فانه يقاد اعلم من يجده وعلى هذا فطر الله عباده

كما ان المسافرين في البر والبحر انما سكون نفسه وطمأنينته الى احذق الدليلين  
واخبرهما وله يقصد وعليه يعتمد فقد اتفقت على هذا الشريعة والفطرة والعقل  
وقوله صلى الله عليه وسلم انزل الدواء الذي انزل الداء قد جاء مثله عنه في  
احاديث كثيرة . فمنها ما رواه عمرو بن دينار عن هلال بن يساف قال دخل رسول  
الله صلى الله عليه وسلم على مريض يعوده فقال ارسلوا الى طيب فقال قائل  
وانت تقول ذلك يا رسول الله قال نعم ان الله عز وجل لم ينزل داء الا انزل له  
دواء . وفي الصحيحين من حديث ابي هريرة يرفعه ما انزل الله من داء الا انزل  
له شفاء . وقد تقدم هذا الحديث وغيره واختلف في معنى انزل الداء والدواء  
فقال طائفة انزاله اعلام العباد به وليس بشيء فان النبي صلى الله عليه وسلم  
اخبى بعموم الأنزال لكل داء ودوائه واكثر الخلق لا يعلمون ذلك ولهذا قال علمه  
من علمه وجهله من جهله . وقالت طائفة انزالها خلقها ووضعها في الأرض كما  
في الحديث الآخر ان الله لم يضع داء الا وضع له دواء . وهذا وان كان اقرب  
من الذي قبله فلفظة الأنزال اخص من لفظة الخلق والوضع فلا ينبغي اسقاط  
خصوصية اللفظة بلا موجب . وقالت طائفة انزالها بواسطة الملائكة الموكلين  
بمباشرة الخلق من داء ودواء وغير ذلك فان الملائكة موكلة بامر هذا العالم  
وامر النوع الانساني من حين سقوطه في رحم امه الى حين موته فانزال الداء  
والدواء مع الملائكة وهذا اقرب من الوجهين قبله . وقالت طائفة ان عامة الأدوية  
والأدوية هي بواسطة انزال الغيث من السماء الذي تتولد به الأغذية والأقوات  
والأدوية والأدواء وآلات ذلك كله واسبابه ومكملاته وما كان منها من المعادن  
العلوية فهي تنزل من الجبال وما كان منها من الأدوية والثمار فداخل  
في اللفظ على طريق التغليب والاكتفاء عن التعليين بفعل واحد يتضمنها وهو

معروف من لغة العرب بل وغيرها من الأمم كقول الشاعر  
 علفتها تبنا وماء باردا \* حتى غدت همالة عيناها  
 وقال الآخر

ورأيت زوجك قد غدا \* متقلدا سيفاً ورمحاً

وقال الآخر ﴿ وزججن الحواجب والعيونا ﴾ وهذا احسن مما قبله من الوجوه  
 والله اعلم. وهذا من تمام حكمة الرب عز وجل وتمام ربوبيته فانه كما ابتلى عباده  
 بالأدواء اعانهم عليها بما يسره لهم من الأدوية. وكما ابتلاهم بالذنوب اعانهم  
 عليها بالتوبة والحسنات الماحية والمصائب المكفرة. وكما ابتلاهم بالأرواح الخبيثة من  
 الشياطين اعانهم عليها بمحمد من الأرواح الطيبة وهم الملائكة وكما ابتلاهم بالشهوات  
 اعانهم على قضائها بما يسره لهم شرعاً وقدرًا من المشتبهات اللذيذة النافعة فما  
 ابتلاهم سبحانه بشيء الا اعطاهم ما يستعينون به على ذلك البلاء ويدفعونه به ويبقى  
 التفاوت بينهم في العلم بذلك والعلم بطريق حصوله والتوصل اليه وبالله المستعان  
 ﴿ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في تضمين من طب الناس ﴾  
 ( وهو جاهل بالطب )

روى ابو داود والنسائي وابن ماجه من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تطيب ولم يعلم منه الطب قبل ذلك  
 فهو ضامن. هذا الحديث يتعلق به ثلاثة امور لغوي وامر فقهي وامر طبي  
 فاما اللغوي فالطب بكسر الطاء في لغة العرب يقال علي معان منها الاصلاح  
 يقال طبيته اذا اصلحته ويقال له طب بالأمور اي لطف وساس قال الشاعر  
 واذا تغير من تميم امرها \* كنت الطيب لها برأي ناغب

ومنها الحديث قال الجوهرى كل حاذق طيب عند العرب قال ابو عبيد اصل

الطب الحذق بالأشياء والمهارة بها يقال للرجل طب وطبيب اذا كان كذلك  
وان كان في غير علاج المريض وقال غيره رجل طبيب اي حاذق سمي طبيباً  
لحذقه وفطنته قال علقمة

فان تسألوني بالنساء فأننى \* خير بأدواء النساء طبيب  
اذا شاب رأس المرء او نل ماله \* فليس له في ودهن نصيب  
وقال عترة

ان تُعِدني دوني القناع فأننى \* طب بأخذ الفارس المستلثم  
اي ان ترخي عني قناعك وتستري وجهك رغبة عني فاني خير حاذق بأخذ  
الفارس الذي قد لبس لأمة حربه . ومنها العادة يقال ليس ذلك بطبي اي  
عادتي قال فروة بن مسيك

فا ان طبنا جبن ولسكن \* منايانا ودولة آخرينا  
وقال احمد بن الحسين

وما التيه طبي فيهم غير اننى \* بفيض الي الجاهل المتسافل  
ومنها السحر يقال رجل مطبوع اي مسحور وفي الصحيح من حديث عائشة لما  
سحرت يهود رسول الله صلى الله عليه وسلم وجلس الملكان عند رأسه وعند  
رجليه فقال احدهما ما بال الرجل قال الآخر مطبوع قال من طبعه قال فلان  
اليهودي قال ابو عبيد انما قالوا المسحور مطبوع لانهم كنوا بالطب عن السحر  
كما كنوا عن اللذيع فقالوا سايم تفاؤلا بالسلامة وكما كنوا بالمفازة عن الفلاة  
المهلكة اننى لا ماء فيها فقالوا مفازة تفاؤلا بالفوز من الهلاك ويقال الطب  
لنفس الدواء قال ابن ابي الأسلب

الا من مبلغ حسانت عني \* أسحر كان طبك ام جنون



واما قول الحماسي

فان كنت مطبوبا فلا زلت هكذا \* وان كنت مسحورا فلا برئ السحر  
فانه اراد بالمطبوب الذي قد سحر واراد بالمسحور العليل بالمرض قال الجوهري  
ويقال للعليل مسحور وانشد البيت ومعناه ان كان هذا الذي قد عراني منك  
ومن حبك اسأل الله دوامه ولا اريد زواله سواء كان سحرا او مرضا .

والطب مثلث الطاء فالمفتوح الطاء هو العالم بالأموور وكذلك الطبيب يقال له طب ايضا  
والطب بكسر الطاء فعل الطبيب والطب بضم الطاء اسم موضع قاله ابن السكيت واشد  
فقلت هل انهم بطب ركابكم \* بجائزة الماء التي طاب طيبها

وقوله صلى الله عليه وسلم من تطيب ولم يقل من طب لان لفظ التفعّل يدل على تكلف  
الشيء والدخول فيه بعسر وكلفة وانه ليس من اهله كتعلم وتشجع وتصبر  
ونظاؤها وكذلك بنوا تكلف على هذا الوزن قال الشاعر . وقيس غيلان ومن تقيسا .  
واما الأمر الشرعي فإيجاب الضمان على الطبيب الجاهل فاذا تعاطى علم الطب  
وعمله ولم يتقدم له به معرفة فقد هجم بجهله على أتلاف الانفس وأقدم بالتهور  
على مالم يعلمه فيكون قد غرر بالعليل فيلزمه الضمان لذلك وهذا اجماع من اهل  
العلم . قال الخطابي لا اعلم خلافا في ان المعالج اذا تعدى فتلف المريض كان ضامنا  
والمتعاطي علما او عملا لا يعرفه متعمدا فاذا تولد من فعله التلف ضمن الدية  
وسقط عنه القود لا يستبد بذلك بدون اذن المريض . وجناية المتطبيب في قول  
عامة الفقهاء على عاقلته قلت الأقسام خمسة احدها طبيب حاذق اعطى الصنعة  
حقها ولم تجن يده فتولد من فعله المأذون من جهة الشارع ومن جهة من يطبه  
تلف المضو او النفس او ذهاب صفة فهذا الاضمان عليه اتفاقا فانها سرية  
مأذون فيه . وهكذا كما اذا ختن الصبي في وقت وسنه فابل للختان واعطى الصنعة

حقهما فتلف العضو او الصبي لم يضمن وكذلك اذا بط من عاقل او غيره ما ينبغي بطله في وقته على الوجه الذي ينبغي فتلف به لم يضمن وهكذا سرية كل مأذون فيه لم يتعد الفاعل في سببها كسرية الحد بالاتفاق وسرية القصاص عند الجمهور خلافا لأبي حنيفة رحمه الله في إيجابه للضمان بها وسرية التعزير وضرب الرجل امرأته والمعلم الصبي والمستأجر الدابة خلافا لأبي حنيفة والشافعي رحمهما الله في إيجابهما الضمان في ذلك. واستثنى الشافعي رحمه الله ضرب الدابة وقاعدة الباب اجماعا ونزاعا ان سرية الجنابة مضمونة بالاتفاق وسرية الواجب مهددة بالاتفاق وما بينهما ففيه النزاع فأبو حنيفة رحمه الله اوجب ضمانه مطلقا واحمد ومالك رحمهما الله اهدرا ضمانه وفرق الشافعي رحمه الله بين المقدر فاهدر ضمانه وبين غير المقدر فأوجب ضمانه فأبو حنيفة رحمه الله نظر الى ان الاذن في الفعل انما وقع مشروطا بالسلامة واحمد ومالك رحمهما الله نظرا الى ان الاذن اسقط الضمان والشافعي رحمه الله نظر الى ان المقدر لا يمكن التقصان منه فهو بمنزلة النص واما المقدر كالتعزيرات والتأديبات فاجتهادية فاذا تلف بهما ضمن لأنه في مظنة المدوان ( فصل ) القسم الثاني متطبب جاهل باشرت يده من يطبه فتلف به فهذا ان عام المجني عليه انه جاهل لا علم له واذن له في طبه لم يضمن ولا يخالف هذه الصورة ظاهر الحديث فان السياق وقوة الكلام يدل على انه غير العليل واوهمه انه طبيب وليس كذلك وان ظن المريض انه طبيب واذن له في طبه لأجل معرفته ضمن الطبيب ما جنت يده وكذلك ان وصف له دواء يستعمله والعليل يظن انه وصفه لمعرفته وحذقه فتلف به ضمنه والحديث ظاهر فيه او صريح ( فصل ) القسم الثالث طبيب حاذق اذن له واعطى الصنعة حقها لكنه اخطأت يده وتعدت الى عضو صحيح فاتلفه مثل ان سبقت يد الخاتن الى الكمرة فهذا

يضمن لأنها جناية خطأ ثم ان كانت الثلاث فما زاد فهو على عاقلة فان لم يكن عاقلة فهل تكون الدية في ماله او في بيت المال على قولين هما روايتان عن احمد وقيل ان كان الطبيب ذميا ففي ماله وان كان مسلما ففيه الروايتان فان لم يكن بيت المال او تعذر تحميله فهل تسقط الدية او تجب في مال الجاني فيه وجهان اشهرهما سقوطها

( فصل ) القسم الرابع الطبيب الحاذق الماهر بصناعته اجتهد فوصف للمريض دواء فاخطأ في اجتهاده فقتله فهذا يخرج على روايتين احدهما ان دية المريض في بيت المال والثانية انها على عاقلة الطبيب . وقد نص عليها الأمام احمد في خطأ الأمام والحاكم ( فصل ) القسم الخامس طبيب حاذق اعطى الصنعة حقها فقطع سلة من رجل او صبي او مجنون بغير اذنه او اذن وليه او ختن صبيا بغير اذن وليه فتاف فقال بعض اصحابنا يضمن لانه تولد من فعل غير مأذون فيه وان اذن له البالغ او ولي الصبي والمجنون لم يضمن . ويحتمل ان لا يضمن مطلقا لأنه محسن وما على المحسنين من سبيل وايضا فانه ان كان متعمدا فلا اثر لأذن الولي في اسقاط الضمان وان لم يكن متعمدا فلا وجه لضيانه . فان قلت هو متعمد عند عدم الأذن غير متعمد عند الأذن قلت المدوان وعدمه انما يرجع الى فعله هو فلا اثر للأذن وعدمه فيه وهذا موضع نظر .

( فصل ) والطبيب في هذا الحديث يتناول من يطبه بوصفه وقوله وهو الذي يخص باسم الطبائمي وبمروده وهو الكحال وبمبضعه ومراهمه وهو الجراحي وبموساه وهو الختان وبريشته وهو الفاصد وبمحاكمه ومشرطه وهو الحجام وبخامه ووصله ورباطه وهو المجر وبمكواته وناره وهو الكواء وبقربته وهو الحاقن وسواء كان طبه لحيوان بهيم او انسان فاسم الطبيب يطلق لغة على هؤلاء

كلهم كما تقدم وتخصيص النار له ببعض انواع الأطباء عرف حادث كتخصيص  
لفظ الدابة بما يخصها به كل قوم

(فصل) والطبيب الحاذق هو الذي يراعي في علاجه عشرين امرا . احدها  
النظر في نوع المرض من اي الامراض هو . الثاني النظر في سببه من اي شيء  
حدث والعللة الفاعلة التي كانت سبب حدوثه ماهي . الثالث قوة المريض وهل  
هي مقاومة المرض او اضعف منه فان كانت مقاومة المرض مستظهرة عليه تركها  
والمرض ولم يحرك بالدواء ساكنا . الرابع مزاج البدن الطبيعي ماهو . الخامس  
المزاج الحادث على غير المجري الطبيعي . السادس سن المريض . السابع عاداته .  
الثامن الوقت الحاضر من فصول السنة وما يليق به . التاسع بلد المريض وتربيته  
العاشر حال الهواء في وقت المرض . الحادي عشر النظر في الدواء المضاد لتلك  
العللة . الثاني عشر النظر في قوة الدواء ودرجته والموازنة بينهما وبين قوة المريض .  
الثالث عشر ان لا يكون كل قصده ازالة تلك العلة فقط بل ازالتهما على وجه  
يؤمن معه حدوث اصعب منها فتي كان ازالتهما لا يؤمن معها حدوث علة  
اخرى اصعب منها ابقاها على حالها وتلطيفها هو الواجب . وهذا كمرض افواه  
العروق فانه متى عولج بقطعه وجبسه خيف حدوث ما هو اصعب منه .

الرابع عشر ان تعالج بالأسهل فالأسهل فلا ينتقل من العلاج بالغذاء الى الدواء الا  
عند تعذره ولا ينتقل الى الدواء المركب الا عند تعذر الدواء البسيط . فن سمادة  
الطبيب علاجه بالأغذية بدل الأدوية وبالأدوية البسيطة بدل المركبة .

الخامس عشر ان ينظر في العلة هل هي مما يمكن علاجها او لا فان لم يمكن علاجها حفظ  
صناعته وحرمة ولا يحمله الطعم على علاج لا يفيد شيئا وان امكن علاجها  
نظر هل يمكن زوالها ام لا فان علم انه لا يمكن زوالها نظر هل يمكن تخفيفها

وتقليلها ام لا فان لم يمكن تقليلها ورأى ان غاية الامكان ايقافها وقطع زيادتها  
 قصد بالملاج ذلك واعان القوة واضعف المادة . السادس عشر ان لا يتعرض  
 للخلط قبل نضجه باستفراغ بل يقصد انضاجه فاذا تم نضجه بادر الى استفراغه .  
 (السابع عشر) ان يكون له خبرة بأعتلال القلوب والأرواح وادويتها وذلك اصل  
 عظيم في علاج الأبدان فان انفعال البدن وطبيعته عن النفس والقلب امر مشهود .  
 والطبيب اذا كان عارفا بامراض القلب والروح وعلاجها كان هو الطبيب  
 الكامل والذي لا خبرة له بذلك وان كان حاذقا في علاج الطبيعة واحوال  
 البدن نصف طبيب . وكل طبيب لا يداوي المليل بتفقد قلبه وصلاحه وتقوية  
 ارواحه وقواه بالصدقة وفعل الخير والاحسان والأقبال على الله والدار الآخرة  
 فليس بطبيب بل متطبب قاصر . ومن اعظم علاجات المرض فعل الخير والاحسان  
 والذكر والدعاء والتضرع والابتهال الى الله والنوبة ولهذه الامور تأثير في دفع  
 العلل وحصول الشفاء اعظم من الأدوية الطبيعية ولكن بحسب استعداد النفس  
 وقبولها وعقيدتها في ذلك ونفعه ( الثامن عشر ) التلطف بالريض والرفق به  
 كالتلطف بالصبي (التاسع عشر) ان يستعمل انواع العلاجات الطبيعية والآتية  
 والملاج بالتخييل فان لحذاق الأطباء في التخييل امورا عجيبة لا يصل اليها الدواء  
 فالطبيب الحاذق يستعين على المرض بكل معين (العشرون) وهو ملاك امر  
 الطبيب ان يجعل علاجه وتدبيره دائرا على ستة اركان حفظ الصحة الموجودة  
 ورد الصحة المفقودة بحسب الامكان وازالة العلة او تقليلها بحسب الامكان  
 واحتمال ادنى المفسدين لازالة اعظمها وتقويت ادنى المصلحتين لتحصيل اعظمها  
 فعلى هذه الأصول الستة مدار العلاج . وكل طبيب لا تكون هذه أخيته التي  
 يرجع اليها فليس بطبيب والله اعلم .

(فصل) ولما كان للمرض أربعة احوال ابتداء وصوره دو انتهاء وانحطاط تعين على الطبيب مراعاة كل حال من احوال المرض بما يناسبها ويليق بها ويستعمل في كل حال ما يجب استعماله فيها فاذا رأى في ابتداء المرض ان الطبيعة محتاجة الى ما يحرك الفضلات ويستفرغها لمضجها بادر اليه فان فاته تحريك الطبيعة في ابتداء المرض لعائق منع من ذلك او لضعف القوة وعدم احتمالها للاستفراغ او لبرودة الفصل او لتفريط وقع فينبغي ان يحذر كل الحذر ان يفعل ذلك في صعود المرض لأنه ان فعله تحيرت الطبيعة لأشتغالها بالدواء وتحت عن تدبير المرض ومقاومته بالكلية. ومثاله ان يحجى الى فارس مشغول بمواقعة عدوه فيشغله عنه بامر آخر. ولكن الواجب في هذه الحال ان يعين الطبيعة على حفظ القوة ما يمكنه فاذا انتهى المرض ووقف وسكن اخذ في استفراغه واستئصال اسبابه فاذا اخذ في الانحطاط كان اولى بذلك. ومثال هذا مثال العدو اذا انتهت قوته وفرغ سلاحه كان اخذه سهلاً فاذا ولّى واخذ في الهرب كان اسهلاً اخذاً وحدثه وشوكته انما هي في ابتدائه وحال استفراغه وسعة قوته فهكذا الداء والدواء سواء (فصل) ومن حذق الطبيب انه حيث امكن التدبير بالأسهل فلا يعدل الى الأصعب ويتدرج من الأضعف الى الأقوى الا ان يخاف فوت القوة حينئذ فيجب ان يبتدأ بالأقوى ولا يقيم في المعالجة على حال واحدة فتألفها الطبيعة ويقل انفعالها عنه ولا تجسر على الأدوية القوية في الفصول القوية وقد تقدم انه اذا امكنه العلاج بالغذاء فلا يعالج بالدواء. واذا اشكل عليه المرض أحرار هو ام بارد فلا يقدم حتى يتبين له ولا يجربه بما يخاف عاقبته ولا بأس بتجربته بما لا يضر اثره واذا اجتمعت امراض بدأ بما تخصصه واحدة من ثلاث خصال. احدها ان يكون برء الآخر موقوفاً على برئه كالورم والقرحه فانه يبدأ بالورم.

الثاني ان يكون احدهما سبباً للآخر كالسدة والحمى العفنة فانه يبدأ بازالة السبب. الثالث ان يكون احدهما اهم من الآخر كالحاد والمزمن فيبدأ بالحاد ومع هذا فلا يغفل عن الآخر واذا اجتمع المرض والعرض بدأ بالمرض الا ان يكون العرض اقوى كالفوانيج فيسكن الوجع اولاً ثم يعالج السدة واذا امكنه ان يمتاض عن المعالجة بالاستفراغ بالجوع او الصوم او النوم لم يستفرغه وكل صحة اراد حفظها حفظها بالمثل او الشبه وان اراد نقلها الى ما هو افضل منها نقلها بالضد

— فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في التحرز من الادواء المعدية —

\* بطبعمها وارشاده الأصحاء الى مجانبة اهلها \*

ثبت في صحيح مسلم من حديث جابر بن عبد الله انه كان في وفد ثقيف رجل مجذوم فارسل اليه النبي صلى الله عليه وسلم ارجع فقد بايعناك وروى البخاري في صحيحه تعليقاً من حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال فر من المجذوم كما تفر من الأسد وفي سنن ابن ماجه من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تديموا النظر الى المجذومين. وفي الصحيحين من حديث ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يوردن ممرض على مصح ويذكر عنه صلى الله عليه وسلم كلم المجذوم وبينك وبينه قيد رمح او رحين . الجذام علة رديئة تحدث من انتشار المزة السوداء في البدن كله فيفسد مزاج الاعضاء وهيأتها وشكلها وربما فسد في آخره او صالها حتى تنأ كل الاعضاء وتسقط ويسمى داء الاسد وفي هذه التسمية ثلاثة افعال للطباء . احدها انها لكثرة ما يعتري الاسد . والثاني لان هذه العلة تجهم وجه صاحبها وتجمله في سخنة الاسد . والثالث انه يفترس من يقربه او يدنو منه بدائه اقتراس الاسد



وهذه العلة عند الاطباء من العال المعدية المتوارثة ومقارب المجذوم وصاحب  
السل يسقم برأئحته فالنبي صلى الله عليه وسلم لكمال شفقتة على الأئمة ونصحه لهم  
نهام عن الاسباب التي تعرضهم لوصول الغيب والفساد الى اجسامهم وقلوبهم  
ولا ريب انه قد يكون في البدن تهيو واستعداد كامن لقبول هذا الداء وقد  
تكون الطبيعة مريمة الانفعال قابلة للأكتساب من ابدان من تجاوره ونخالطه  
فانها ثقالة وقد يكون خوفها من ذلك ووهما من اكثر اسباب اصابة تلك  
العلة لها فان الوم فعال مستول على القوى والطبائع. وقد تصل رائحة العليل الى  
الصحيح فتسقمه وهذا مما ين في بعض الامراض. والرائحة احد اسباب العدوى  
ومع هذا كله فلا بد من وجود استعداد البدن وقبوله لذلك الداء وقد تزوج  
النبي صلى الله عليه وسلم امرأة فلما اراد الدخول بها وجد بكشعها بياضا فقال  
الحق بأهلك وقد ظن طائفة من الناس ان هذه الاحاديث معارضة باحاديث  
آخر تبطلها وتناقضها فمنها ما رواه الترمذي من حديث عبد الله بن عمر ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ بيد رجل مجذوم فادخلها معه في القصعة  
وقال كل بسم الله ثقة بالله وتوكلا عليه ورواه ابن ماجه من حديث جابر بن  
عبد الله وبما ثبت في الصحيح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه  
قال لا عدوى ولا طيرة ونحن نقول لا تعارض بحمد الله بين احاديثه الصحيحة  
فاذا وقع التعارض فاما ان يكون احد الحديثين ليس من كلامه صلى الله عليه  
وسلم وقد غلط فيه بعض الرواة مع كونه ثقة ثبتا فالثقة يغلط او يكون احد  
الحديثين ناسخا للآخر فاذا كان مما يقبل النسخ او التعارض في فهم السامع  
لا نفس كلامه صلى الله عليه وسلم فلا بد من وجه من هذه الوجوه الثلاثة  
واما حديثان صحيحان صريحان متناقضان من كل وجه ليس احدهما ناسخا

للاخر فهذا لا يوجد اصلا ومعاذ الله ان يوجد في كلام الصادق والمصدق  
الذى لا يخرج من بين شفتيه الا الحق ٣ والآفة من التقصير في معرفة المقول  
والتمييز بين صحيحه ومعلوله او من القصور في فهم مراده صلى الله عليه وسلم  
وحمل كلامه على غير ما عناه به او منها معا ومن ههنا وقع من الاختلاف  
والفساد ما وقع وبالله التوفيق. قال ابن قتيبة في كتاب اختلاف الحديث له حكاية  
من اعداء الحديث واهله قالوا حديثان متناقضان رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم  
انه قال لا عدوى ولا طيرة. وقيل له ان النقبة تقع بمشفر البعير فيجرب لذلك الابل قال  
فاعدى الاول ثم رويتم لا يورد ذو عاهة على مصحح وفر من المجذوم فرارك من الأسد  
واتاه رجل مجذوم ليبياعه على الاسلام فارسل اليه البيعة وامره بالانصراف  
ولم يأذن له وقال الشؤم في المرأة والدار والذابة قالوا وهذا كله مختلف لا  
يشبه بعضه بعضا قال ابو محمد ونحن نقول انه ليس في هذا اختلاف ولاكل معنى  
منها وقت وموضع فاذا وضع موضعه زال الاختلاف. والعدوى جنسان. احدهما  
عدوى الجذام فان المجذوم يشتد رائحته حتى يسقم من اطلال مجالسته ومخادته وكذلك  
المرأة تكون تحت المجذوم فتضاجعه في شعار واحد فيوصل اليها الاذى وربما  
جذمت وكذلك ولده يزعون في الكبر اليه وكذلك من كان به سل ودق  
ونقب والاطباء تأمر ان لا يجالس المسلول ولا المجذوم ولا يريدون بذلك معنى  
العدوى وانما يريدون به معنى تغير الرائحة وانها قد تسقم من اطلال اشتامها والاطباء  
ابعد الناس عن الايمان بيمن وشؤم. وكذلك النقبة تكون بالبعير وهو جرب  
رطب فاذا خالط الابل او حاكها واوى في مباركها وصل اليها بالماء الذي يسيل  
منه وبالنظف نحو ما به فهذا هو المعنى الذى قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم  
لا يورد ذو عاهة على مصحح كره ان يخالط المعتوه الصحيح لئلا يناله من نطقه

وخلقه نحوما به. قال واما الجنس الآخر من العدوى فهو الطاعون ينزل ببلد فيخرج منه خوف العدوى وقد قال صلى الله عليه وسلم اذا وقع ببلد وانتم به فلا تخرجوا منه واذا كان ببلد فلا تدخلوه يريد بقوله لا تخرجوا من البلد اذا كان فيه كأنكم تظنون ان الفرار من قدر الله ينجيكم من الله ويريد اذا كان ببلد فلا تدخلوه اى مقامكم في الموضع الذى لا طاعون فيه اسكن لقلوبكم واطيب لعيشكم. ومن ذلك المرأة تمرف بالمشؤم او الدار فينال الرجل مكروه او جائحة فيقول اعدتني بشؤمها فهذا هو العدوى الذى قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عدوى. ونالت فرقة اخرى بل الأمر باجتنب المجذوم والفرار منه على الاستحباب والاختيار والأرشاد واما الاكل معه ففعله لبيان الجواز وان هذا ليس بمحرام وقالت فرقة اخرى بل الخطاب بهذين الخطابين جزئي لا كلي فكل واحد خاطبه النبي صلى الله عليه بما يليق بحاله فبعض الناس يكون قوي الايمان قوي التوكل يدفع قوة توكله قوة العدوى كما تدفع قوة الطبيعة قوة العلة فتبطلها وبعض الناس لا يقوى على ذلك فخاطبه بالاحتياط والأخذ بالتحفظ وكذلك صلى الله عليه وسلم فعل الحالتين معا لتقتدي به الأمة فيهما فياخذ من قوي من امته بطريقة التوكل والثقة بالله ويأخذ من ضعف منهم بطريقة التحفظ والاحتياط وهما طريقان صحيحان احدهما للمؤمن القوى والآخرا للمؤمن الضعيف فتكون لكل واحد من الطائفتين حجة وقدوة بحسب حالهم وما يناسبهم وهذا كما انه صلى الله عليه وسلم كوى وأثنى على تارك الكي وقرن تركه بالتوكل وترك الطيرة ولهذا نظائر كثيرة وهذه طريقة لطيفة حسنة جدا من اعطاها حقها ورزق فقه نفس فيها ازالته عنه تعارضا كثيرا يظنه بالسنة الصحيحة. وذهبت فرقة اخرى الى ان الأمر بالفرار منه ومجانبة الأمر طبعى وهو انتقال الداء

منه بواسطة الملامسة والمخالطة والرائحة الى الصحيح وهذا يكون مع تكرير المخالطة والملامسة واما اكله معه مقداراً يسيراً من الزمان لمصلحة راجحة فلا بأس به ولا تحصل العدوى من مرة واحدة ولحظة واحدة فنهى سداً للذرية وحماية للصحة وخالطه مخالطة ما للحاجة والمصلحة فلا تمارض بين الأمرين وقالت طائفة أخرى يجوز ان يكون هذا المجذوم الذى اكل معه به من الجذام امر يسير لا يمدى مثله وليس الجذمى كلهم سواء ولا العدوى حاصلة من جميعهم بل منهم من لا تضر مخالطته ولا تعدى وهو من اصابه من ذلك شيء يسير ثم وقف واستمر على حاله ولم يعد بقية جسمه فهو ان لا يعدى غيره اولى واخرى. وقالت فرقة اخرى ان الجاهلية كانت تعتقد ان الامراض المعدية تعدى بطبعها من غير اضافة الى الله سبحانه ابطال النبي صلى الله عليه وسلم اعتقادهم ذلك واكل مع المجذوم ليمين لهم ان الله سبحانه هو الذى يمرض ويشفى ونهى عن القرب منه ليمين لهم ان هذه من الاسباب التى جعلها الله مفضية الى مسبباتها فى نهيه اثبات الاسباب وفى فعله بيان انها لا تستقل بشيء بل الرب سبحانه ان شاء سلبها قواها فلا تؤثر شيئاً وان شاء ابقى عليها قواها فاثرت. وقالت فرقة اخرى بل هذه الاحاديث فيها النسخ والمنسوخ فينظر فى تاريخها فان علم المتأخر منها حكم بانه النسخ والا توقفنا فيها. وقالت فرقة اخرى بل بعضها محفوظ وبعضها غير محفوظ وتكلمت فى حديث لا عدوى وقالت قد كان ابو هريرة يرويه اولاً ثم شك فيه فتركه وراجعوه فيه وقالوا له سمعناك تحدث فابى ان يحدث به قال ابو سلمة فلا ادرى أنسى ابو هريرة ام نسخ احد الحديثين الآخر . واما حديث جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم اخذ بيد مجذوم فأدخلها معه فى القصة فحديث لا يثبت ولا يصح وغاية ما قال فيه الترمذى انه غريب لم يصححه ولم يحسنه

وقد قال شعبة وغيره اتقوا هذه الغرائب قال الترمذي وروي هذا من فعل عمر وهو ثابت. فهذا شأن هذين الحديثين اللذين عورض بهما احاديث النهي احدهما رجع ابو هريرة عن التحديث به وانكره والثاني لا يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والله اعلم. وقد اشبعنا الكلام في هذه المسألة في كتاب المفتاح بأطول من هذا وبالله التوفيق .

❦ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في المنع من التداوي بالمحرمات ❦  
 روى ابو داود في سننه من حديث ابي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله انزل الداء والدواء وجعل لكل دواء فتداووا ولا تتداووا بالمحرم .  
 وذكر البخاري في صحيحه عن ابي مسعود ان الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم وفي السنن عن ابي هريرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدواء الخبيث . وفي صحيح مسلم عن طارق بن سويد الجوفي انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الخمر فنهاه اوكره ان يصنعها فقال انما اصنعها للدواء فقال انه ليس بدواء ولكنه داء . وفي السنن انه صلى الله عليه وسلم سئل عن الخمر يجعل في الدواء فقال انها داء وليست بالدواء رواه ابو داود والترمذي . وفي صحيح مسلم عن طارق بن سويد الحضرمي قال قلت يا رسول الله ان بارضنا اعناباً نعتصرها فنشرب منها قال لا فراجعته قلت انا نستشفي المريض قال ان ذلك ليس بشفاء ولكنه داء . وفي سنن النسائي ان طيبياً ذكر ضفدعاً في دواء عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فنهاه عن قتلها . ويذكر عنه صلى الله عليه وسلم انه قال من تداوى بالخمر فلا شفاء الله . المعالجة بالمحرمات قبيحة عقلاً وشرعاً اما الشرع فما ذكرنا من هذه الاحاديث وغيرها واما العقل فهو ان الله سبحانه انما حرمه لخبثه فانه لم يحرم على هذه الأمة طيباً عقوبة لها

كما حرمه على بني اسرائيل بقوله (فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات  
احلت لهم) وانما حرم على هذه الامة ما حرم الخبثه وتحريمه له حمية لهم  
وصيانة عن تناوله فلا يناسب ان يطالب به الشفاء من الأسقام والعلل فانه وان  
اثر في ازالته لكنه يعقب سقما اعظم منه في القلب بقوة الخبث الذى فيه فيكون  
المداوى به قد سعى في ازالة سقم البدن بسقم القلب. وايضا فان تحريمه يقتضي  
تجنبه وابعد عنه بكل طريق وفي اتخاذه دواء حض على الترغيب فيه وملاسته  
وهذا ضد مقصود الشارع وايضا فانه داء كما نص عليه صاحب الشريعة فلا  
يجوز ان يتخذ دواء وايضا فانه يكسب الطبيعة والروح صفة الخبث لأن  
الطبيعة تنفعل عن كيفية الدواء انفعالا بينما فاذا كانت كيفية خبيثة اكسب  
الطبيعة منه خبثا فكيف اذا كان خبيثا في ذاته. ولهذا حرم الله سبحانه على  
عباده الأغذية والأشربة والملابس الخبيثة لما تكتسب النفس من هيئة الخبث  
وصفته وايضا فان في اباحة التداوى به ولا سيما اذا كانت النفوس تميل اليه  
ذريعة الى تناول الشهوة واللذة لا سيما اذا عرفت النفوس انه نافع لها مزيل  
لأسقامها جالب لشفائها فهذا احب شيء اليها والشارع سد الذريعة الى تناوله بكل  
ممكن ولا ريب ان بين سد الذريعة الى تناوله وفتح الذريعة الى تناوله تناقضا وتعارضاً  
وايضا فان في هذا الدواء المحرم من الأدوية ما يزيد على ما يظن فيه من الشفاء.  
وليفرض الكلام في ام الخبائث التي ما جعل الله لنا فيها شفاء قط فانها شديدة  
المضرة بالدماغ الذي هو مركز العقل عند الأطباء وكثير من الفقهاء والمتكلمين.  
قال ابقراط في اثناء كلامه في الأمراض الحادة ضرر الحمرة بالرأس شديد لانه  
يسرع الارتفاع اليه ويرتفع بأرتفاعه الأخلط التي تعلو في البدن وهو لذلك  
يضر بالذهن. وقال صاحب الكامل ان خاصية الشراب الأضرار بالدماغ والعصب

واما غيره من الادوية المحرمة فنوعان احدهما تعافه النفس ولا تنبعث لمساعدته الطبيعة على دفع المرض كالسموم ولحوم الافاعي وغيرها من المستقذرات فيبقى كلاً على الطبيعة مثقلاً لها فيصير حينئذ داء لادواء والثاني مالا تعافه النفس كالشراب الذي تستعمله الحوامل مثلاً فهذا ضرره اكثر من نفعه والعقل يقضى بتحريم ذلك فالعقل والفطرة مطابقان للشرع في ذلك. وههنا سر لطيف في كون المحرمات لا يستشفى بها فان شرط الشفاء بالدواء تلقيه بالقبول واعتقاد منفعتها وما جعل الله فيه من بركة الشفاء فان النافع هو المبارك وانفع الاشياء ابركها والمبارك من الناس أينما كان هو الذي ينتفع به حيث حل. ومعلوم ان اعتقاد المسلم تحريم هذه العين مما يحول بينه وبين اعتقاد بركتها ومنفعتهما وبين حسن ظنه بها وتلقى طبيعته لها بالقبول بل كلما كان العبد اعظم ايماناً كان اكره لها واسوأ اعتقاداً فيها وطبعه اكره شيء لها فاذا تناولها في هذه الحال كانت داء له لا دواء الا أن يزول اعتقاد الخبث فيها وسوء الظن والكراهة لها بالحجة وهذا ينافي الايمان فلا يتناولها المؤمن قط الا على وجه داء والله اعلم

— ﴿ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في علاج القمل ﴾ —

— ﴿ الذي في الرأس وازالته ﴾ —

في الصحيحين عن كعب ابن عجرة قال كان بي أذى من رأسي فحملت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والقمل يتناثر على وجهي فقال ما كنت أرى الجهد قد بلغ بك ما أرى وفي رواية فأمره ان يخلق رأسه وان يطعم فرقاً بين ستة او يهدي شاة او يصوم ثلاثة أيام. القمل يتولد في الرأس والبدن من شيتين خارج عن البدن وداخل فيه فالخارج الوسخ والدنس المركب في سطح الجسد والثاني من خاطردى عفن تدفعه الطبيعة بين الجلد واللحم فيتعفن بالرطوبة الدموية في البشرة



بعد خروجها من المسام فيكون منه القمل واكثر ما يكون ذلك بعد  
 العلل والأسقام وبسبب الأوساخ وانما كان في رؤس الصبيان اكثر لكثرة  
 رطوباتهم وتعاطيهم الأسباب التي تولد القمل ولذلك خلق النبي صلى الله عليه  
 وسام رؤس بني جعفر. ومن اكبر علاجه خلق الرأس لينفتح مسام الأبنجرة  
 فتتصاعد الأبنجرة الرديئة فتضعف مادة الخلط. وينبغي ان يطلى الرأس بعد ذلك  
 بالأدوية التي تقتل القمل وتمنع تولده. وخلق الرأس ثلاثة انواع احدهما نساك  
 وقربة. والثاني بدعة وشرك. والثالث حاجة ودواء فالاول الخلق في احد الذسكين  
 الحج او العمرة والثاني خلق الرأس لغير الله سبحانه كما يحققها المريدون لشيوخهم  
 فيقول احدهم انا خلقت رأسي لفلان وأنت خلقتك لفلان وهذا بمنزلة ان يقول  
 سجدت لفلان فان خلق الرأس خضوع وعبودية وذل ولهذا كان من تمام الحج  
 حتى انه عند الشافعي رحمه الله ركن من اركانه لا يتم الا به فانه وضع النواصي  
 بين يدي ربها خضوعاً لمظمتة وتذلاً لعزته وهو من ابلاغ انواع العبودية ولهذا  
 كانت العرب اذا ارادت اذلال الأسير منهم وعتقه حلقوا رأسه واطلقوه فجاء  
 شيوخ الضلال والمزاحمون للربوبية الذين أساس مشيختهم على الشرك والبدعة  
 فارادوا من مريديهم ان يتمجدوا لهم فزينوا لهم كما زينوا لهم السجود لهم وسموه  
 بغير اسمه وقالوا هو وضع الرأس بين يدي الشيخ ولعمر الله ان السجود لله  
 هو وضع الرأس بين يديه سبحانه وزينوا لهم ان يندروا لهم ويتوبوا لهم  
 ويحلفوا بأسمائهم وهذا هو اتخاذهم أربابا وألهة من دون الله قال تعالى (ما كان  
 لبشر ان يؤتية الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من  
 دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون ولا  
 يأمركم ان تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا أيا أمركم بالكفر بعد اذا أنتم مسلمون)

واشرف العبودية عبودية الصلاة وقد تقاسمها الشيوخ والمتشبهون بالعلماء  
والجبابرة فاخذ الشيوخ منها اشرف ما فيها وهو السجود وأخذ المتشبهون بالعلماء  
منها الركوع فاذا بقي بعضهم بعضاً ركن له كما يركم المصلي لربه سواء . واخذ  
الجبابرة منهم القيام فيقوم الأحرار والعبيد على رؤوسهم عبودية لهم وهم جلوس  
وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الامور الثلاثة على التفصيل  
فتعاطيها مخالفة صريحة له فنهى عن السجود لغير الله وقال لا ينبغي لأحد ان  
يسجد لأحد وأنكر على معاذ لما سجد له وقال له وتحريم هذا معلوم من دينه  
بالضرورة وتجوز من جوز لغير الله مراغمة لله ورسوله وهو من ابغى انواع العبودية  
فاذا جوز هذا النوع للبشر فقد جوز عبودية غير الله وقد صح انه قيل له الرجل  
يلقى اخاه أينحني له قال لا قيل أيلزمه ويقبله قال لا قيل أيصافحه قال نعم وايضاً  
فالأنحاء عند التحية سجود ومنه قوله تعالى (وادخلوا الباب سجداً) اي منحنين والا  
فلا يمكن السجود والدخول على الجباه . وصح عنه النهي عن القيام وهو جالس كما تعظم  
الأعاجم بعضها بعضاً حتى منع ذلك في الصلاة وامرهم اذا صلى جالساً ان يصلوا  
جلوساً وهم اصحاء لا عذر لهم ائثلاً يقوموا على رأسه وهو جالس مع ان قيامهم  
لله فكيف اذا كان القيام تعظيماً وعبودية لغيره سبحانه . والمقصود ان النفوس الجاهلة  
الضالة اسقطت عبودية الله سبحانه واشركت فيها من يعظمه من الخلق فسجدت  
لغير الله وركعت له وقامت بين يديه قيام الصلاة وحلفت بغيره ونذرت لغيره  
وحلفت لغيره وذبحت لغيره وطافت لغير بيته وعظمته بالحلب والخوف والرجاء  
والطاعة كما يعظم الخالق بل اشد وسوت من تعبد به من المخلوقين رب العالمين  
وهؤلاء هم المضادون لدعوة الرسل وهم الذين برهم يعدلون وهم الذين يقولون  
وهم في النار مع آلهم يختصمون (تالله ان كنا في ضلال مبين اذ نسويكم رب

العالمين) وهم الذين قال فيهم (ومن الناس من يتخذ من دون الله انداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله) وهذا كله من الشرك والله لا يغفر ان يشرك به فهذا فصل معترض في هديه في حلق الرأس ولعله اهم مما قصد من الكلام فيه والله اعلم

## فصول

في هديه صلى الله عليه وسلم في العلاج بالأدوية الروحانية والآهية المفردة والركبة منها ومن الأدوية الطبيعية

❦ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في علاج المصاب بالعين ❦

روى مسلم في صحيحه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العين حق ولو كان شيء سابق القدر لسبقته العين وفي صحيحه ايضاً عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم رخص في الرقية من الحمة والعين والتملة وفي الصحيحين من حديث ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العين حق وفي سنن ابي داود عن عائشة رضي الله عنها قالت كان يؤمر العائن فيتوضأ ثم يغتسل منه الم عين وفي الصحيحين عن عائشة قالت امرني النبي صلى الله عليه وسلم أو أمر ان يسترقى من العين. وذكر الترمذي من حديث سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عروة بن عامر عن عبيد بن رفاعه الزرقي أن أسماء بنت عميس قالت يا رسول الله ان بنى جعفر تصيبهم العين أفأسترقى لهم فقال نعم فلو كان شيء يسبق القضاء لسبقته العين. قال الترمذي حديث حسن صحيح وروى مالك رحمه الله عن ابن شهاب عن أبي أمية بن سهل بن حنيف قال رأى عامر ابن ربيعة سهل بن حنيف يغتسل فقال والله ما رأيت كاليوم ولا جلد مخبأة عذراء قال فلبط سهل فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم عامراً فتغيط عليه وقال علام يقتل أحدكم أخاه ألا بركت اغتسل له فغسل له عامر وجهه ويديه ومرفقيه

وركبتيه وأطراف رجله وداخله ازاره في قدح ثم صب عليه فراح مع الناس وروى مالك رحمه الله ايضاً عن محمد بن ابي امامه بن سهل عن ابيه مرفوعاً العين حق ولو كان شيء سابق القدر لسبقته العين فأذا استغسل احدكم فليغتسل ووصله صحيح قال الترمذي يؤمر الرجل العائن بقدح فيدخل كفه فيه فيتمضمض ثم يحجبه في القدح ويغسل وجهه في القدح ثم يدخل يده اليسرى فيصب على ركبته اليمنى في القدح ثم يدخل يده اليمنى فيصب على ركبته اليسرى ثم يغسل داخله ازاره ولا يوضع القدح في الارض ثم يصب على رأس الرجل الذي يصيبه من خلفه صبة واحدة. والعين عيمان عين انسية وعين جنية فقد صح عن أم سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى في بيتها جارية في وجهها سعة فقال استرقوا لها فان بها النظرة قال الحسين بن مسعود الفراء وقوله سعة اي نظرة يعني من الجن يقول بها عين اصابتها من نظر الجن انفذ من أسنة الرماح ويذكر عن جابر يرفعه ان العين لتدخل الرجل القبر والجمل القدر. وعن ابي سعيد ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ من الجحان ومن عين الانسان فابطلت طائفة ممن قل نصيبهم من السمع والعقل امر العين وقالوا انما ذلك أوهام لا حقيقة لها وهؤلاء من أجهل الناس بالسمع والعقل ومن أغلظهم حجاً وأكثفهم طباعاً وأبعدهم من معرفة الأرواح والنفوس وصفاتها وأفعالها وتأثيراتها. وعقلاء الامم على اختلاف مللهم ونحلهم لا تدفع امر العين ولا تنكره وان اختلفوا في سببه وجهة تأثير العين فقالت طائفة ان العائن اذا تكيفت نفسه بالكيفية الرديئة انبعث من عينه قوة سمية تتصل بالعين فيتضرر قالوا ولا يستنكر هذا كما لا يستنكر انبعثات قوة سمية من الأفعى تتصل بالانسان فيهلك وهذا امر قد اشتهر عن نوع من الأفاعي انها اذا وقم بصرها على الانسان هلك فكذلك العائن

وقالت فرقة أخرى لا يستبعد ان ينبعث من عين بعض الناس جواهر لطيفة غير مرئية فتتصل بالمعين وتتخلل مسام جسمه فيحصل له الضرر. وقالت فرقة أخرى قد أجرى الله العادة بخلق ما يشاء من الضرر عند مقابلة عين العائن لمن يعينه من غير ان يكون منه قوة ولا سبب ولا تأثير أصلاً وهذا مذهب منكري الاسباب والقوى والتأثيرات في العالم وهؤلاء قد سدوا على انفسهم باب العلل والتأثيرات والاسباب وخالفوا العقلاء اجمعين. ولا ريب ان الله سبحانه خلق في الأجسام والأرواح قوى وطبائع مختلفة وجمل في كثير منها خواص وكيفيات مؤثرة ولا يمكن العاقل انكار تأثير الأرواح في الأجسام فانه امر مشاهد محسوس وانت ترى الوجه كيف يحمر حمرة شديدة اذا نظر اليه من يجشمه ويستحق منه ويصففر صفرة شديدة عند نظر من يخافه اليه وقد شاهد الناس من يسقم من النظر وتضعف قواه وهذا كله بواسطة تأثير الأرواح ولشدة ارتباطها بالعين نسبت اليها وليست هي الفاعلة وانما التأثير للروح. والأرواح مختلفة في طبائعها وقواها وكيفياتها وخواصها. فروح الحاسد مؤذية للمحسود أذى بيناً ولهذا امر الله سبحانه رسوله ان يستعين به من شره وتأثير الحاسد في اذى المحسود امر لا ينكره الا من هو خارج عن حقيقة الإنسانية وهو اصل الأصابة بالعين فان النفس الخبيثة الحاسدة تتكيف بكيفية خبيثة وتقابل المحسود فتؤثر بتلك الخاصة وأشبه الاشياء بهذا الأفعى فان السم كامن فيها بالقوة فاذا قابلت عدوها انبعث منها قوة غضبية وتكيفت نفسها بكيفية خبيثة مؤذية فنهما ما تشدد كفيتهما وتقوى حتى تؤثر في اسقاط الجنين ومنها ما يؤثر في طمس البصر كما قال النبي صلى الله عليه وسلم في الأبتروذي الطفيتين من الحيات انهما يلتهمسان البصر ويسقطان الحبل ومنها ما تؤثر في الانسان كفيتهما بمجرد الرؤية من غير اتصال به لشدة

خبت تلك النفس وكيفية الخبيثة المؤثرة والتأثير غير موقوف على الاتصالات  
الجسمية كما يظنه من قل علمه ومعرفته بالطبيعة والشريعة بل التأثير يكون تارة  
بالأتصال وتارة بالمقابلة وتارة بالرؤية وتارة بتوجه الروح نحو من يؤثر فيه  
وتارة بالأدعية والرقى والتعوذات وتارة بالوهم والتخيل ونفس العائن لا يتوقف  
تأثيرها على الرؤية بل قد يكون اعمى فيوصف له الشيء فتؤثر نفسه فيه وان  
لم يره وكثير من العائنين يؤثر في المعين بالوصف من غير رؤية وقد قال تعالى  
لنبيه (وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم لما سمعوا الذكر) وقال (قل اعوذ  
برب الفلق من شر ما خلق ومن شر غاسق اذا وقب ومن النفاثات في العقد  
ومن شر حاسد اذا حسد) فكل عائن حاسد وليس كل حاسد عائن فلما كان  
الحاسد اعم من العائن كانت الاستعاذة منه استعاذة من العائن وهي سهام تخرج  
من نفس الحاسد والعائن نحو المحسود والمعين تصيبه تارة وتخطئه تارة فان صادفته  
مكشوفاً لا وقاية عليه أثرت فيه ولا بد وان صادفته حذرا شاكي السلاح لا  
منفذ فيه للسهام لم تؤثر فيه وربما ردت السهام على صاحبها وهذا بمثابة الرمي  
الحسى سواء فهذا من النفوس والأرواح وذاك من الأجسام والأشباح وأصله  
من اعجاب العائن بالشيء ثم يتبعه كيفية نفسه الخبيثة ثم تستعين على تنفيذ سمها  
بنظرة الى المعين وقد يعين الرجل نفسه وقد يعين بغير ارادته بل بطبعه وهذا  
اردى ما يكون من النوع الانساني وقد قال أصحابنا وغيرهم من الفقهاء من عرف  
بذلك حبسه الامام وأجرى له ما ينفق عليه الى الموت وهذا هو الصواب قطعاً  
(فصل) والمقصود العلاج النبوي لهذه العلة وهو انواع وقد روى ابو داود  
في سننه عن سهل بن حنيف قال مررنا بسيل فدخلت فاغتسلت فيه فخرجت  
محموماً فنمي ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مروا ابا ثابت يتعوذ

قال فقلت ياسيدي والرقى صالحة فقال لارقية الا في نفس اوحة او لدغة والنفس  
 العين يقال اصابته فلانا نفس اى عين والنافس العائن والدغة بدال مهملة وغير  
 معجمة وهي ضربة المقرب ونحوها فمن التعوذات والرقى الأكثر من قراءة  
 المعوذتين وفاتحة الكتاب وآية الكرسي ومنها التعوذات النبوية نحو اعوذ  
 بكلمات الله التامات التى لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما خلق وذراً وبرا  
 ومن شر ما ينزل من السماء ومن شر ما يعرج فيها ومن شر ما ذرأ في الأرض  
 ومن شر ما يخرج منها ومن شر فتن الليل والنهار ومن شر طوارق الليل والنهار  
 الا طارقا يطرق بخير يارحمان (ومنها) اعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وعقابه  
 ومن شر عباده ومن همزات الشياطين وان يحضرون (ومنها) اللهم اني اعوذ  
 بوجهك الكريم وكلماتك التامات من شر ما انت آخذ بناصيته اللهم انت تكشف  
 المأتم والمغرم اللهم انه لا يهزم جنك ولا يخلف وعدك سبحانك وبحمدك  
 (ومنها) اعوذ بوجه الله العظيم الذى لا شيء اعظم منه وبكلماته التامات التى لا يجاوزهن  
 بر ولا فاجر وبأسماء الله الحسنى ما علمت منها وما لم اعلم من شر ما خلق وذراً  
 وبرا ومن شر كل ذي شر لا اطاق شره ومن شر كل ذي شر انت آخذ بناصيته  
 ان ربي علي صراط مستقيم (ومنها) اللهم انت ربي لا آله الا انت عليك توكلت  
 وانت رب العرش العظيم ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن لا حول ولا قوة  
 الا بالله اعلم ان الله علي كل شيء قدير وان الله قد احاط بكل شيء علما واحصى  
 كل شيء عددا اللهم اني اعوذ بك من شر نفسي وشر الشيطان وشركه ومن  
 شر كل دابة انت آخذ بناصيتها ان ربي علي صراط مستقيم . وان شاء قال  
 تحصنت بالله الذى لا آله الا هو الهى وآله كل شيء واعتصمت بربي ورب كل  
 شيء وتوكلت على الحي الذي لا يموت واستدفعت الشر بلا حول ولا قوة



الابا لله حسبي الله ونعم الوكيل حسبي الرب من العباد حسبي الخالق من المخلوق  
حسبي الرزاق من المرزوق حسبي الله هو حسبي حسبي الذي بيده ملكوت كل  
شيء وهو يجبر ولا يجار عليه حسبي الله وكفى سمع الله لمن دعا وليس وراء الله  
مصرى حسبي الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم .

ومن جرب هذه الدعوات والعوذ عرف مقدار منفعتها وشدة الحاجة اليها وهي  
تجمع وصول اثر العائن وتدفعه بعد وصوله بحسب قوة ايمان فائتها وقوة نفسه  
واستعداده وقوة توكله وثبات قلبه فانها سلاح والسلاح بضاربه .

( فصل ) واذا كان العائن يخشى ضرر عينه واصابتها للمعين فليدفع شرها بقوله  
اللهم بارك عليه كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لعامر بن ربيعة لما عان سهل  
ابن حنيف الا برأكت اى قلت اللهم بارك عليه ومما يدفع به اصابة العين قول  
ما شاء الله لا قوة الا بالله . روي هشام بن عروة عن ابيه انه كان اذا رأى شيئاً  
يعجبه او دخل حائطاً من حيطاناه قال ما شاء الله لا قوة الا بالله ومنها رقية  
جبريل عليه السلام للنبي صلى الله عليه وسلم التي رواها مسلم في صحيحه باسم  
الله ارقيك من كل داء يؤذيك من شر كل نفس او عين حاسد الله يشفيك  
باسم الله ارقيك . ورأى جماعة من السلف ان يكتب له الآيات من القرآن ثم  
يشربها قال مجاهد لا بأس ان يكتب القرآن ويغسله ويسقيه المريض . ومثله عن  
ابي قلابه ويذكر عن ابن عباس انه امر ان يكتب لأمرأة يعسر عليها ولادها  
آيتين من القرآن ثم يغسل ويسقى وقال ايوب رأيت ابا قلابه كتب كتاباً من  
القرآن ثم غسله بماء وسقاه رجلاً كان به وجم .

( فصل ) ومنها ان يؤمر العائن بغسل مغابنه واطرافه وداخله ازاره وفيه قولان  
احدهما انه فرجه والثاني انه طرف ازاره الداخل الذي يلي جسده من الجانب

الأمين ثم يصب على رأس الممين من خلفه بفتة وهذا مما لا يناله علاج الأطباء ولا ينتفع به من انكره او سخر منه او شك فيه او فعله مجربا لا يمتقد ان ذلك ينفعه واذا كان في الطبيعة خواص لا تعرف الاطباء عللها البتة بل هي عندهم خارجة عن قياس الطبيعة تفعل بالخاصية فما الذي ينكره زنادقتهم وجهلتهم من الخواص الشرعية هذا مع ان في المعالجة بهذا الاستفسال ما تشهد له العقول الصحيحة وتقر لمناسبته فاعلم ان تريق سم الحية في لحمها وان علاج تأثير النفس الغضبية في تسكين غضبها واطفاء ناره بوضع يدك عليه والمسح عليه وتسكين غضبه وذلك بمنزلة رجل معه شعلة من نار وقد اراد ان يمدفك بها فصبيت عليها الماء وهي في يده حتى طفئت ولذلك امر العائن ان يقول اللهم بارك عليه ليدفع تلك الكيفية الخبيثة بالدعاء الذي هو احسان الى الممين فان دواء الشيء بضده ولما كانت هذه الكيفية الخبيثة تظهر في المواضع الرقيقة من الجسد لانها تطلب النفوذ فلا تجد ارق من المغايب وداخلة الازار ولا سيما ان كان كناية عن الفرج فاذا غسلت بالماء بطل تأثيرها وعملها فهذه المواضع للأرواح الشيطانية بها اختصاص. والمقصود ان غسلها بالماء يطفى تلك النارية ويذهب بتلك السمية وفيه امر آخر وهو وصول اثر الغسل الى القلب من ارق المواضع واسرعها تنفيذاً فيطفى تلك النارية والسمية بالماء فيشفى الممين وهذا كما ان ذوات السموم اذا قتلت بعد لسعها خف اثر السمعة عن الملسوع ووجد راحته فان انفسها تمد اذاها بعد لسعها وتوصله الى الملسوع فاذا قتلت خف الألم وهذا مشاهد وان كان من اسبابه فرح الملسوع واشتفاء نفسه بقتل عدوه فتقوى الطبيعة على الألم فتدفعه . وبالجمله غسل العائن يذهب تلك الكيفية التي ظهرت منه وانما ينفع غسله عند تكيف نفسه بتلك الكيفية . فان قيل فقد ظهرت مناسبة الغسل فامناسبة

صب ذلك الماء على المعين قيل هو في غاية المناسبة فان ذلك الماء اطفأ تلك النارية  
وابطل تلك الكيفية الرديئة من الفاعل فكما طفئت به النار القائمة بالفاعل طفئت  
به وابطلت عن المحل المتأثر بعد ملابسته المؤثر العائن والماء الذي يطفأ به الحديد  
يدخل في ادوية عدة طبيعية ذكرها الأطباء فهذا الذي طفي به نارية العائن  
لا يستنكر ان يدخل في دواء يناسب هذا الدواء . وبالجملة فطب الطبائع  
وعلاجهم بالنسبة الى العلاج النبوي كطب الطرقية بالنسبة الى طبهم بل اقل  
فان التفاوت الذي بينهم وبين الانبياء اعظم واعظم من التفاوت الذي بينهم  
وبين الطرقية بما لا يدرك الانسان مقداره فقد ظهر لك عقد الأخاء الذي  
بين الحكمة والشرع وعدم منافضة احدهما للآخر والله يهدي من يشاء الى الصواب  
ويفتح لمن ادام قرع باب التوفيق منه كل باب وله النعمة السابقة والحجة البالغة  
(فصل) ومن علاج ذلك ايضاً والأحتراز منه ستر محاسن من يخاف عليه العين  
بما يرد هاعنه كما ذكر البغوي في كتاب شرح السنة ان عثمان رضي الله عنه رأى  
صبياً مليحاً فقال دسموا نونته لثلاث تصيبه العين ثم قال في تفسيره ومعنى دسموا  
نونته اي سودوا نونته والنونة النقرة التي تكون في ذقن الصبي الصغير .

وقال الخطابي في غريب الحديث له عن عثمان انه رأى صبيّاً تأخذه العين فقال دسموا  
نونته فقال ابو عمر وسألت احمد بن يحيى عنه فقال اراد بالنونة النقرة التي في  
ذقنه والتدسيم التسويد اراد سودوا ذلك الموضع من ذقنه ايرد العين . قال ومن  
هذا حديث عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب ذات يوم وعلى  
رأسه عمامة دسماء اي سوداء اراد الاستشهاد عن اللفظة ومن هذا اخذ الشاعر قوله

ما كان احوج ذالك كمال الى \* عيب يوقيه من العين

(فصل) ومن الرقى التي ترد العين ما ذكر عن ابي عبد الله التياحي انه كان في

بعض أسفاره للحجج أو الغزو على ناقة فارهة وكان في الرقعة رجل عائناً فما نظر إلى شيء إلا أنلفه فقبل لأبي عبد الله أحفظ ناقتك من العائن فقال ليس له إلى نائتي سبيل فاخبر العائن بقوله فتعجب غيبة أبي عبد الله فجاء إلى رحله فنظر إلى الناقة فاضطربت وسقطت فجاء أبو عبد الله فاخبر أن العائن قد عانها وهي كما ترى فقال داوودني عليه فدل فوقف عليه وقال بسم الله حبس حابس وحجر يابس وشهاب قابس رددت عين العائن عليه وعلى أحب الناس إليه فارجم البصر هل ترى من فطور ثم ارجع البصر كرتين يتقلب إليك البصر خاسئاً وهو حسير فخرجت حدقتا العائن وقامت الناقة لا بأس بها .

﴿ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في العلاج العام ﴾

﴿ لكل شكوى بالرقية الألهية ﴾

روى أبو داود في سننه من حديث أبي الدرداء قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اشتكى منكم شيئاً أو اشتكاه أخ له فليقل (ربنا الله الذي في السماء تقدس اسمك وامرك في السماء والأرض كما رحمتك في السماء فاجعل رحمتك في الأرض واغفر لنا حوبنا وخطايانا أنت رب الطيبين أنزل رحمة من عندك وشفاء من شفائك على هذا الوجه) فيبرأ بأذن الله وفي صحيح مسلم عن أبي سعيد الخدري أن جبريل عليه السلام أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد اشتكيت قال نعم فقال جبريل عليه السلام (باسم الله أريقك من كل داء يؤذيك ومن شر كل نفس أو عين حاسد الله يشفيك باسم الله أريقك)

فإن قيل فأتقواون في الحديث الذي رواه أبو داود لا رقية إلا من عين أو حمة والحمة ذوات السموم كلها فالجواب أنه صلى الله عليه وسلم لم يرد به نفي جواز الرقية في غيرها بل المراد به لا رقية أولى وانفع منها في العين والحمة ويدل عليه سياق

الحديث فان سهل بن حنيف قال له لما اصابته العين أو في الرقي خير فقال لا رقية الا في نفس او حمة يدل عليه سائر احاديث الرقي العامة والخاصة وقد روى ابو داود من حديث انس قال قال رسول صلى الله عليه وسلم لا رقية الا من عين او حمة او دم لا يرقا وفي صحيح مسلم عنه ايضا رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم في الرقية من العين والحمة والنملة .

﴿ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في رقية اللديغ بالفاتحة ﴾

أخرجنا في الصحيحين من حديث ابي سعيد الخدري قال انطلق نفر من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في سفرة سافروها حتى نزوا على حي من احياء العرب فاستضافوهم فابوا ان يضيفوهم فلدغ سيد ذلك الحي فسعوا له بكل شيء لا ينفعه شيء فقال بعضهم لو اتيتهم هؤلاء الرهط الذين نزوا العلم ان يكون عند بعضهم شيء فأنوهم فقالوا يا ايها الرهط ان سيدنا لدغ وسعينا له بكل شيء لا ينفعه شيء فهل عند احد منكم من شيء فقال بعضهم نعم والله اني لأرقي ولكن استضيفناكم فلم تضيفونا فما أنا براق حتى تجعلوا لنا جعلا فصالحوهم على قطيع من الغنم فانطلق يتفل عليه ويقرأ الحمد لله رب العالمين فكأنما نشط من عقال فانطلق يمشي وما به قلبه قال فأوفوهم جملهم الذي صالحوهم عليه فقال بعضهم اقتسموا فقال الذي رقي لا تفعلوا حتى تأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر له الذي كان فننظر ما يأمرنا فقدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكروا له ذلك فقال وما يدريك انها رقية ثم قال قد اصبتم اقتسموا واضربوا الى معكم سهما . وقد روى ابن ماجه في سننه من حديث علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير الدواء القرآن . ومن المعلوم ان بعض الكلام له خواص ومنافع مجربة فما الظن بكلام رب العالمين الذي فضله على كل كلام كفضل الله على خلقه الذي هو الشفاء

النار والعصمة النافمة والنور الهادي والرحمة العامة الذي او انزل على جبل لتصدع  
من عظمته وجلالاته قال تعالى ( ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين )  
ومن ههنا لبيان الجنس لا للتبويض هذا أصبح القولين كقوله تعالى ( وعد الله  
الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة واجراً عظيماً ) وكلهم من الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات فما الظن بفاتحة الكتاب التي لم ينزل في القرآن ولا في التوراة ولا في الإنجيل  
ولا في الزبور مثلها المتضمنة لجميع معاني كتب الله المشتمة على ذكر اصول اسماء الرب  
وعجائبها وهي الله والرب والرحمن والرحيم واثبات المعاد وذكر التوحيدين توحيد  
الربوبية وتوحيد الألوهية وذكر الافتقار الى الرب سبحانه في طلب الأعانة وطلب  
الهداية وتخصيصه سبحانه بذلك وذكر افضل الدعاء على الإطلاق وانفعه وافرضه وما  
العباد احوج شيء اليه وهو الهداية الى صراطه المستقيم المتضمن كمال معرفته وتوحيده  
وعبادته بفعل ما أمر به واجتناب ما نهى عنه والاستقامة عليه الى المات ويتضمن  
ذكر أصناف الخلائق وانقسامهم الى منهم عليه بمعرفته الحق والعمل به وعجبه وايماره  
ومفضوب عليه بعدوله عن الحق بعدم معرفته له وضال بعدم معرفته له وهؤلاء  
افسام الخليفة مع تضمنها لاثبات القدر والشرع والأسماء والصفات والمعاد  
والنبوات وتركيب النفوس واصلاح القلوب وذكر عدل الله واحسانه والرد  
على جميع اهل البدع والباطل كما ذكرنا ذلك في كتابنا الكبير في شرحها .

وحقيق بسورة هذا بعض شأنها ان يستشفى بها من الأدواء ويرقي بها اللديغ .  
وبالجملة فماتضمنته الفاتحة من اخلاص العبودية والثناء على الله وتفويض الأمر كله  
اليه والاستعانة به والتوكل عليه وسؤاله مجامع النعم كلها وهي الهداية التي  
تجلب النعم وتدفع النقم من اعظم الأدوية الشافية الكافية وقد قيل ان موضع  
الرقية منها ( اياك نعبد و اياك نستعين ) ولا ريب ان هاتين الكلمتين من افوى اجزاء

هذا الدواء فان فيهما من عموم التفريض والتوكل والالتجاء والاستعانة والأفتقار والطلب والجمع بين اعلى الغايات وهي عبادة الرب وحده واشرف الوسائل وهي الاستعانة به على عبادته ما ليس في غيرها ولقد مر بي وقت بمكة سقمت فيه وفقدت الطبيب والدواء فكنت أتعالج بها آخذ شربة من ماء زمزم وافرؤها عليها مراراً ثم أشرب فوجدت بذلك البرء التام ثم صرت اعتمد ذلك عند كثير من الأوجاع فأنتفع بها غاية الانتفاع .

( فصل ) وفي تأثير الرقي بالفاطحة وغيرها في علاج ذوات السموم سر بديع فان ذوات السموم اثرت بكيفيات نفوسها الخبيثة كما تقدم وسلاحها حمامها التي تلدغ بها وهي لا تلدغ حتى تغضب فاذا غضبت نار فيها السموم فتقذفه بالنهار وقد جعل الله سبحانه لكل داء دواء ولكل شيء ضداً ونفس الراقي تفعل في نفس المرقى فيقع بين نفسيهما فعل وانفعال كما يقع بين الداء والدواء فتقوي نفس المرقى وقوته بالرقية على ذلك الداء فيدفعه بأذن الله . ومدار تأثير الأدوية والأدواء على الفعل والانفعال وهو كما يقع بين الداء والدواء الطبيعيين يقع بين الداء والدواء الروحانيين والروحاني والطبيعي وفي النفث والتفل استعانة بتلك الرطوبة والهواء والنفس المباشر للرقية والذكر والدعاء فان الرقية تخرج من قلب الراقي وفيه فاذا صاحبها شيء من اجزاء باطنه من الريق والهواء والنفس كانت اتم تأثيراً واقوى فعلاً ونفوذاً ويحصل بالأزدواج بينهما كيفية مؤثرة شبيهة بالكيفية الحادثة عند تركيب الأدوية . وبالجملة فنفس الراقي تقابل تلك النفوس الخبيثة وتزيد بكيفية نفسه وتستعين بالرقية والنفس على ازالة ذلك الاثر وكلما كانت كيفية نفس الراقي اقوى كانت الرقية اتم واستعانت به بنفسه كاستعانة تلك النفوس الرديئة بلسعها وفي النفس سر آخر فانه مما تستعين به



الأرواح الطيبة والخبيثة ولهذا تفعله السحرة كما يفعله اهل الأيمان قال تعالى ومن شر ( النفاثات في العقد ) وذلك لأن النفس تتكيف بكيفية الغضب والمحاربة وترسل انفاسها سهاماً لها وتمدها بالنفث والتفل الذي معه شيء من ريق مصاحب لكيفية مؤثرة. والسواحر تستعين بالنفث استعانة بيعة وان لم يتصل بحجم المسحور بل ينفث على العقدة ويمدها ويتكلم بالسحر فيعمل ذلك بالمسحور بتوسط الأرواح السفلية الخبيثة فتقابلها الروح الزكية الطيبة بكيفية الدفع والتكلم بالرقية وتستعين بالنفث فأيهما نوى كان الحكم له. ومقابلة الأرواح بعضها لبعض ومحاربتها وآلتها من جنس مقابلة الأجسام ومحاربتها وآلتها سواء بل الأصل في المحاربة والتقابل للأرواح والأجسام آلتها وجندها ولكن من غلب عليه الحس لا يشعر بتأثيرات الأرواح وافعالها وانفعالاتها لاستيلاء سلطان الحس عليه وبُعد من عالم الأرواح واحكامها وافعالها. والمقصود ان الروح اذا كانت قوية وتكيفت بمعاني الفاتحة واستعانت بالنفث والتفل قابلت ذلك الأثر الذي حصل من النفوس الخبيثة فازالته والله اعلم .

﴿ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في علاج لدغة العقرب بالرقية ﴾ -  
 روى ابن ابي شيبة في مسنده من حديث عبد الله بن مسعود قال بينا رسول صلى الله عليه وسلم يصلي اذ سجد فلدغته عقرب في اصبغه فانصرف رسول صلى الله عليه وسلم وقال لمن الله العقرب ما تدع نبياً ولا غيره قال ثم دعا بأناء فيه ماء وملح فجعل يضع موضع اللدغة في الماء والملح ويقرأ قل هو الله احد والمودنين حتى سكنت. ففي هذا الحديث العلاج بالدواء المركب من الأمرين الطبيعي والألهي فان في سورة الأخلاص من كمال التوحيد العلمى الاعتقادى واثبات الأحدية لله المستلزمة نفي كل شراكة عنه واثبات الصمدية المستلزمة لاثبات

كل كمال له مع كون الخلائق تصمد اليه في حوائجها اي تقصده الخليفة وتتوجه اليه علوبها وسفليها ونفي الوالد والولد والكفو عنه المتضمن لنفي الأصل والفرع والنظير والمماثل مما اختصت به وصارت تعدل ثلث القرآن ففي اسمه الصمد اثبات كل الكمال وفي نفي الكفو التنزيه عن الشبيه والمثال وفي الأحدي نفي كل شريك لذي الجلال وهذه الأصول الثلاثة هي بجامع التوحيد وفي المعوذتين الاستعاذة من كل مكروه جملة وتفصيلا فان الاستعاذة من شر ما خلق تعم كل شر يستعاذ منه سواء كان في الاجسام او الأرواح والاستعاذة من شر الغاسق وهو الليل وآيته وهو القمر اذا غاب يتضمن الاستعاذة من شر ما ينتشر فيه من الأرواح الخبيثة التي كان نور النهار يحول بينها وبين الأنتشار فلما اظلم الليل عليها وغاب القمر انتشرت وعاثت والاستعاذة من شر النفاثات في العقد تتضمن الاستعاذة من شر السواحر وسحرهن والاستعاذة من شر الحاسد تتضمن الاستعاذة من النفوس الخبيثة المؤذية بجسدها ونظرها والسورة الثانية تتضمن الاستعاذة من شر شياطين الأنس والجن فقد جمعت السورتان الاستعاذة من كل شر ولهما شأن عظيم في الاحتراس والنحصن من الشرور قبل وقوعها ولهذا اوصى النبي صلى الله عليه وسلم عقبة بن عامر بقراءتهما عقب كل صلاة ذكره الترمذى في جامعه . وفي هذا سر عظيم في استدفاع الشرور من الصلاة الى الصلاة وقال ما تعوذ المتعوذون بمثلها وقد ذكر انه صلى الله عليه وسلم سحر في احدى عشرة عقدة وان جبريل نزل عليه بهما فجعل كلما يقرأ آية منهما انحلت عقدة حتى انحلت العقد كلها وكانما نشط من عقال . واما العلاج الطبيعى فيه فان في الملح نفعاً لكثير من السموم ولا سيما لدغة العقرب قال صاحب القانون يضمده به مع بذر الكتان للسم العقرب وذكره غيره أيضا وفي الملح من القوة الجاذبة

الحلقة ما يجذب السموم ويحللها ولما كان في اسمها قوة نارية تحتاج الى تبريد وجذب واخراج جمع بين الماء المبرد لنار السمعة والملح الذي فيه جذب واخراج وهذا أتم ما يكون من العلاج وأيسره وأسهله وفيه تنبيه على ان علاج هذا الداء بالتبريد والجذب والاخراج والله اعلم . وقد روي مسلم في صحيحه عن ابي هريرة قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما لقيت من عقرب لدغتي البارحة فقال أما لو قلت حين امسيت ( اعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق لم يضرك ) واعلم ان الأدوية الالهية تنفع من الداء بعد حصوله وتمنع من وقوعه وان وقع لم يقع وقوعاً مضراً وان كان مؤذياً . والأدوية الطبيعية انما تنفع بعد حصول الداء فالتعوذات والأذكار اما ان تمنع وقوع هذه الأسباب واما ان تحول بينها وبين كمال تأثيرها بحسب كمال المتعوذ وقوته وضعفه فالرقي والعوذ تستعمل لحفظ الصحة ولإزالة المرض . اما الاول فكما في الصحيحين من حديث عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أوى الى فراشه نفث في كفيه بقل هو الله احد والعوذتين ثم مسح بهما وجهه وما بلغت يده من جسده وكما في حديث عوذة أبي الدرداء المرفوع اللهم انت ربي لا آله الا أنت عليك توكلت وأنت رب العرش العظيم وقد تقدم . وفيه من قالها أول نهاره لم تصبه مصيبة حتى يمسي ومن قالها آخر نهاره لم تصبه مصيبة حتى يصبح وكما في الصحيحين من قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه وكما في صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم من نزل منزلاً فقال اعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق لم يضره شيء حتى يرتحل من منزله ذلك . وكما في سنن ابي داود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في السفر يقول بالليل يا أرض ربي وربك الله اعوذ بالله من شرك وشر ما فيك وشر

ما يدب عليك اعوذ بالله من اسد وأسود ومن الحية والعقرب ومن ساكن  
البلد ومن والد وما ولد.

واما الثاني فكما تقدم من الرقية بالفاتحة والرقية للعقرب وغيرها مما يأتي .

❦ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في رقية النملة ❦

قد تقدم من حديث أنس الذي في صحيح مسلم انه صلى الله عليه وسلم رخص  
في الرقية من الحمة والعين والنملة . وفي سنن أبي داود عن الشفاء بنت عبد الله  
قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا عند حفصة فقال الا تعلمين  
هذه رقية النملة كما علمتيمها المكتابة . النملة قروح تخرج في الجنبين وهو داء معروف  
وسمي نملة لأن صاحبه يحس في كلامه كأن نملة تدب عليه وتعضه .

واصنافها ثلاثة قال ابن قتيبة وغيره كان المجوس يزعمون ان ولد الرجل من  
اخته اذا حط على النملة شفى صاحبها ومنه قول الشاعر

ولا عيب فينا غير حط لمشعر \* كرام وانا لانحط على النمل

وروي الخلال ان الشفاء بنت عبد الله كانت ترقى في الجاهلية من النملة فلما  
هاجرت الى النبي صلى الله عليه وسلم وكانت قد بايعته بمكة قالت يا رسول الله  
اني كنت ارقى في الجاهلية من النملة واني اريد ان اعرضها عليك فعرضتها  
فقالت بمم الله صلت حتى يعود من افواهما ولا تضر احد اللهم اكشف الباس  
ورب الناس قال ترقى بها على عود سبع مرات وتقصد مكانا نظيفا وتلكه على  
حجر مجل خمر حاذق وتطليه على النملة . وفي الحديث دليل على جواز تعاميم النساء المكتابة  
❦ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في رقية الحية ❦

قد تقدم قوله لارقية الافي عين او حمة الحمة بضم الحاء وفتح الهم وتخفيفها وفي  
سنن ابن ماجه من حديث عائشة رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم في الرقية

من الحية والعقرب ويذكر عن ابن شهاب الزهري قال لدغ بعض اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حية فقال النبي صلى الله عليه وسلم هل من راق فقالوا يارسول الله ان آل حزم كانوا يرقون رقية الحية فلما نهيت عن الرقي تركوها فقال ادعوا عمارة بن حزم فدعوه فعرض عليه رفاقه فقال لا بأس بها فأذن له فيها فراقه (فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في رقية القرحة والجرح)

اخرجنا في الصحيحين عن عائشة قالت كان رسول صلى الله عليه وسلم اذا اشتكى الانسان او كانت به قرحة او جرح قال بأصبعه هكذا ووضع سفيان سبابته بالارض ثم رفعها وقال بسم الله تربة ارضنا بريقة بعضنا ليشفي سقيمنا بأذن ربنا . هذا من العلاج السهل اليسر النافع المركب وهي معالجة لطيفة يعالج بها القروح والجراحات الطرية لا سيما عند عدم غيرها من الأدوية اذ كانت موجودة بكل أرض . وقد علم ان طبيعة التراب الخالص باردة يابسة مجففة لارطوبات القروح والجراحات التي تمنع الطبيعة من جودة فعلها وسرعة اندها لاسيما في البلاد الحارة واصحاب الأمراض الحارة . فان القروح والجراحات يتبعها في اكثر الأمر سوء مزاج حار فيجتمع حرارة البلد والمزاج والجراح وطبيعة التراب الخالص باردة يابسة أشد من برودة جميع الأدوية المفردة الباردة فتقابل برودة التراب حرارة المرض لا سيما ان كان التراب قد غسل وجفف ويتبعها ايضا كثرة الرطوبات الرديئة والسيلان والتراب مجفف لها مزيل لشدة يده وتجفيفه الرطوبة الرديئة المسانة من برئها ويحصل به مع ذلك تعديل مزاج العضو العليل ومتى اعتدل مزاج العضو قويت قواه المدبرة ودفعت عنه الألم بأذن الله . ومعنى الحديث انه يأخذ من ريق نفسه على أصبعه السبابة ثم يضعها على التراب فيماق بها منه شيء فيمسح به على الجرح ويقول هذا الكلام لما

فيه من بركة اسم الله وتفويض الأمر اليه والتوكل عليه فينفع أحد العلاجين إلى الآخر فيقوي التأثير وهل المراد بقوله تربة أرضنا جميع الأرض أو أرض المدينة خاصة فيه قولان ولا ريب أن من التربة ما تكون فيه خاصية ينفع بخاصيته من أدواء كثيرة ويشفي بها اسقاماً رديئة قال جالينوس رأيت بالأسكندرية مطحواين ومستسقين كثيراً يستعملون طين مصر ويطلون به على سوقهم واخاذهم وسواعدهم وظهورهم واضلاعهم فينتفعون به منفعة بيمة قال وعلى هذا النحو فقد يقع هذا الطلاء للأورام العفنة والمترهلة الرخوة. قال واني لأعرف قوماً ترهلت ابدانهم كلها من كثرة استفراغ الدم من أسفل انتفعوا بهذا الطين نفماً بينا وقوماً آخرين شفوا به اوجاعاً مزمنة كانت متمكنة في بعض الأعضاء تمكنا شديداً فبرأت وذهبت أصلاً. وقال صاحب الكتاب المسيحي قوة الطين المحلوب من كنوس وهي جزيرة المصطكي قوة تجلو أو تغسل وتبنت اللحم في القروح وتختم القروح انتهى. واذا كان هذا في هذه التربات فما الظن باطيب تربة على وجه الأرض وابرکها وقد خالطت ريق رسول الله صلى الله عليه وسلم وقارنت رقيقته باسم ربه وتفويض الأمر اليه وقد تقدم أن قوى الرقية وتأثيرها بحسب الراقي وانفعال المرقى عن رقيقته وهذا امر لا ينكره طبيب فاضل عاقل مسلم فان انتفى أحد الاوصاف فليقل ما شاء.

— فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في علاج الوجع بالرقية —

روى مسلم في صحيحه عن عثمان بن أبي العاص انه شكى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعاً يجده في جسده منذ اسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ضع يدك على الذى تألم من جسدك وقل بسم الله ثلاثاً وقل سبع مرات اعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما جدد واحاذر. ففي هذا العلاج من ذكر اسم الله والتفويض

اليه والاستعاذة بعزته وقدرته من شر الأثم ما يذهب به. وتكراره ليكون انجم  
وابلغ كتكرار الدواء لأخراج المادة وفي السبب خاصية لا توجد في غيرها وفي الصحيحين  
ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعود بعض اهله بمسح عليه بيده اليمنى ويقول اللهم رب  
الناس اذهب الباس واشف انت الشافي لا شفاء الا شفاؤك شفاء لا يغادر سقما  
ففي هذه الرقية توسل الى الله بكمال ربوبيته وكمال رحمته بالشفاء وانه وحده  
الشافي وانه لا شفاء الا شفاؤه فتضمنت التوسل اليه بتوحيده واحسانه وربوبيته  
﴿ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في علاج حر المصيبة وحزنها ﴾

قال تعالى (وبشر الصابرين الذين اذاصابتهم مصيبة قالوا انا لله وانا اليه راجعون  
اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة واولئك هم المهتدون) وفي المسند عنه صلى  
الله عليه وسلم انه قال ما من احد تصيبه مصيبة فيقول انا لله وانا اليه راجعون  
اللهم اجرني في مصيبتى واخلف لى خيراً منها الا آجره الله في مصيبته واخلف  
له خيراً معها وهذه الكلمة من أبلغ علاج المصائب وانفعه له في عاجلته وآجلته فانها  
تتضمن أصليين عظيمين اذا تحقق العبد بمعرفتهما تسلى عن مصيبته. احدهما ان  
العبد واهله وماله ملك لله عز وجل حقيقة وقد جمعه عند العبد عارية فأذا  
اخذه منه فهو كالمعير يأخذ متاعه من المستعير وايضا فانه يخفوف بعدمين عدم  
قبله وعدم بعده وملك العبد له منعه معاره في زمن يسير. وايضا فانه ليس هو الذى  
اوجده عن عدمه حتى يكون ملكه حقيقة ولا هو الذى يحفظه من الآفات  
بعد وجوده ولا يبقى عليه وجوده فليس له فيه تأثير ولا ملك حقيقى وايضا  
فانه متصرف فيه بالأمر تصرف العبد المأمور المنهى لا تصرف الملاك ولهذا  
لا يباح له من التصرفات فيه الا ما وافق امر مالكة الحقيقى. والثاني ان مصير  
العبد ومصرجه الى الله مولاه الحق ولا بد ان يخلف الدينار وراء ظهره ويحيط به



فردا كما خلقه اول مرة بلا اهل ولا مال ولا عشيرة ولكن بالحسنات والسيئات.  
 فإذا كانت هذه بداية العبد وما خوله ونهايته فكيف يفرح بوجوده أو يأسى  
 على مفقوده ففكرة العبد في مبدئه ومعاده من اعظم علاج هذا الداء. ومن علاجه ان  
 يعلم علم اليقين ان ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه قال تعالى  
 (ما اصاب من مصيبة في الأرض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل ان نبرأها  
 ان ذلك على الله يسير لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم والله لا  
 يحب كل مختال فخور) ومن علاجه ان ينظر الى ما اصاب به فيجد ربه قد ابقى  
 عليه مثله او افضل منه وأدخر له ان صبر ورضي ما هو اعظم من فوات ذلك  
 المصيبة بأضعاف مضاعفة وانه لو شاء لجعلها اعظم مما هي. ومن علاجه ان يظن  
 نار مصيبته ببرد التأسي بأهل المصائب وليعلم انه في كل واد بنو سعد ولينظر  
 يمنة فهل يرى الاحنة ثم ليعطف يسرة فهل يرى الاحسرة وانه لو فتش العالم  
 لم يرفهيم الا مبتلى اما بفوات محبوب او حصول مكروه وان سرور الدنيا احلام  
 نوم او كظان زائل ان اضحكت قليلا ابكت كثيراً وان سرت يوماً ساءت  
 دهرًا وان تمتت قليلاً منمت طويلاً وما ملأت داراً خيرة الا ملأتها عبرة  
 ولا سرته بيوم سرور الا خبأت له يوم شرور. قال ابن مسعود رضي الله عنه  
 لكل فرحة ترحه وما ملئ بيت فرحاً الا ملئ ترحاً. وقال ابن سيرين ما كان  
 ضحك قط الا كان من بعده بكاء. وقالت هند بنت النعمان لقد رأيتنا ونحن  
 من اعز الناس واشدهم ملكاً ثم لم تغب الشمس حتى رأيتنا ونحن اقل الناس  
 وانه حق على الله ان لا يملأ داراً خيرة الا ملأها عبرة. وسأله رجل ان يتحدث  
 عن امرها فقالت اصبحت ذات صباح وما في العرب احد الا يرجونا ثم أمسينا  
 وما في العرب احد الا يرجنا وبكت أختها حرقرة بنت النعمان يوماً وهي في عزها

فقل لها ما يبكيك لعل احداً آذاك قالت لا ولكن رأيت غضارة في اهل وقلها  
امتلاأت دار سروراً الا امتلاأت حزناً قال اسحق بن طلحة دخلت عليها يوماً  
فقلت لها كيف رأيت عبرات الملوك فقالت ما نحن فيه اليوم خير مما كنا فيه  
بالأمس انا نجد في الكتب انه ليس من اهل بيت يعيشون في خيرة الا سيعقبون  
بعدها عبرة وان الدهر لم يظهر اقوم بيوم يحبونه الا بطن لهم بيوم يكرهونه ثم قالت  
فبينما نسوس الناس والأمر امرنا \* اذا نحن فيهم سوقة نتنصف  
فأف لدينا لا يدوم نعيمها \* تقلب تارات بنا وتصرف  
ومن علاجها ان يعلم ان الجزع لا يردها بل يضاعفها وهو في الحقيقة من تزايد  
المرض. ومن علاجها ان يعلم ان فوت ثواب الصبر والتسليم وهو من الصلاة  
والرحمة والهداية التي ضمنها الله على الصبر والأسترجاع اعظم من المصيبة  
في الحقيقة. ومن علاجها ان يعلم ان الجزع يشمت عدوه ويسى صديقه ويفض  
ربه ويسر شيطانه ويحبط اجره ويضعف نفسه. واذا صبر واحتسب اقصى شيطانه  
ورده خاسئاً وارضى ربه وسر صديقه وساء عدوه وحمل عن اخوانه وعزاهم هو  
قبل ان يمزوه فهذا هو الثبات والكمال الأعظم لا لطم الحدود وشق الجيوب  
والدعاء بالويل والثبور والسخط على المقدور. ومن علاجها ان يعلم ان ما يعقبه  
الصبر والأحتساب من اللذة والمسرة اضعاف ما كان يحصل له ببقاء ما اصاب به  
لو بقي عليه ويكفيه من ذلك بيت الحمد الذي يبني له في الجنة على حمده لربه  
واسترجاعه فليظن اي المصيبتين اعظم مصيبة العاجلة او مصيبة فوات بيت الحمد  
في جنة الخلد. وفي الترمذي مرفوعاً يودّ ناس يوم القيامة ان جلودهم كانت تقرض  
بالمقاريض في الدنيا لما يرون من ثواب اهل البلاء. وقال بعض السلف لولا مصائب  
الدنيا لوردنا القيامة مفاليس. ومن علاجها ان يروح قلبه بروح رجاء الخلف من

الله فانه من كل شيء عوض الا الله فما منه عوض كما قيل

من كل شيء اذا ضيعته عوض \* وما من الله ان ضيعته عوض

ومن علاجها ان يعلم ان حظه من المصيبة ما يحدثه له فمن رضي فله الرضى ومن  
سخط فله السخط فحظك منها ما احدثته لك فاختر اماخير الحظوظ اوشرها فان  
احدثت له سخطا وكفرا كتب في ديوان المالكين وان احدثت له جزعا وتفریطا  
في ترك واجب او في فعل محرم كتب في ديوان المفرطين وان احدثت له شكاية  
وعدم صبر كتب في ديوان المغبونين وان احدثت له اعتراضا على الله وقدحا في  
حكيمته فقد قرع باب الزندقة أو ولجه وان احدثت له صبرا وثباتا لله كتب في  
ديوان الراضين وان احدثت له الحمد والشكر كتب في ديوان الشاكرين وكان  
تحت لواء الحمد مع الحمادين وان احدثت له محبة واشتياقا الي لقاء ربه كتب في  
ديوان المحبين المخلصين. وفي مسند الامام احمد والترمذي من حديث محمود بن  
لبيد يرفعه ان الله اذا احب قوما ابتلاهم فمن رضي فله الرضى ومن سخط فله السخط  
زاد احمد ومن جزع فله الجزع. ومن علاجها أن يعلم انه وان بلغ في الجزع غايته  
فأخراصره الى صبر الاضطرار وهو غير محمود ولا مثاب. قال بعض الحكماء العاقل  
يفعل في اول يوم من المصيبة ما يفعله الجاهل بعد ايام. ومن لم يصبر صبر الكرام  
سلاسلو البهائم وفي الصحيح مرفوعا الصبر عند الصدمة الأولى. وقال الأشعث  
ابن قيس انك ان صبرت ايمانا واحتسابا والأسلوت سلو البهائم. ومن علاجها  
أن يعلم ان أنفع الأدوية له موافقة ربه وآلهه فيما احبه ورضيه له وان خاصية  
المحبة وشرها موافقة المحبوب فمن ادعى محبة محبوب ثم سخط ما يحبه واحب  
ما يسخط فقد شهد على نفسه بكذبه وتمقت الى محبوبه. وقال ابو الدرداء ان الله  
اذا قضى قضاء أحب ان يرضي به وكان عمران بن الحصين يقول في علقته أحبه الي

احبه اليه وكذلك قال ابو العالية . وهذا دواء وعلاج لا يعمل الا مع المحبين ولا يمكن كل احد ان يتعالج به . ومن علاجها ان يوازن بين اعظم المذتين والتمتين وأدومهما لذة تمتعه بما اصاب به ولذة تمتعه بثواب الله له فان ظهر له الرجحان فآثر الراجح فليحمد الله على توفيقه وان آثر المرجوح من كل وجه فليعلم ان مصيبته في عقله وقلبه ودينه اعظم من مصيبته التي اصاب بها في دنياه . ومن علاجها ان يعلم ان الذى ابتلاه بها احكم الحاكمين وارحم الراحمين وانه سبحانه لم يرسل اليه البلاء ليهلكه ولا ليعذبه به ولا ليجتاحه وانما افتقده به ليمتحن صبره ورضاه عنه وايمانه وليسمع تضرعه وابتهاله وليراه طريقاً ببابه لائذاً بجناحه مكسور القلب بين يديه رافعاً قصص الشكوى اليه قال الشيخ عبدالقادر يابني ان المصيبة ما جاءت لتهلكك وانما جاءت لتمتحن صبرك وايمانك يا بني القدر سبع والسبع لا ياك كل الميتة . والمقصود ان المصيبة كير العبد الذى يسبك به حائله فاما ان يخرج ذهباً أحمر واما ان يخرج خبثاً كله كما قيل

سبكناه ونحسبه لجينا \* فابدى الكير عن خبث الحديد

فان لم ينفعه هذا الكير في الدنيا فيبين يديه الكير الأعظم فاذا علم العبد ان ادخاله كير الدنيا ومسبكها خير له من ذلك الكير والمسبك وانه لا بد من احد الكيرين فليعلم قدر نعمة الله عليه في الكير العاجل . ومن علاجها ان يعلم انه لولا نحن الدنيا ومصائبها لأصاب العبد من ادواء الكبر والعجب والفرعة وقسوة القلب ما هو سبب هلاكه عاجلاً وآجلاً فن رحمة ارحم الراحمين ان يتفقده في الأحيان بانواع من ادوية المصائب تكون حمية له من هذه الأدواء وحفظاً لصحة عبوديته واستفراغاً للمواد الفاسدة الرديئة المهلكة منه فسبحان من يرحم ببلائه ويبتلى بنعمائه كما قيل

قد ينعم الله بالبلوى وإن عظمت \* ويبتلى الله بعض القوم بالنعم  
فلولا أنه سبحانه يداوي عباده بأدوية المحن والأبتلاء لطفوا وبغوا وعتوا  
والله سبحانه إذا أراد بعبد خيرا سقاه دواء من الأبتلاء والامتحان على قدر  
حاله يستفرغ به من الأدواء المهلكة حتى إذا هذبه ونقاه وصفاه أهله لأشرف  
مراتب الدنيا وهي عبوديته وارفع ثواب الآخرة وهو رؤيته وقربه . ومن علاجها  
أن يعلم أن مرارة الدنيا هي بعينها حلاوة الآخرة يقلبها الله سبحانه كذلك .  
وحلاوة الدنيا بعينها مرارة الآخرة ولأن يتقل من مرارة منقطعة إلى حلاوة  
دائمة خير له من عكس ذلك . فإن خفي عليك هذا فانظر إلى قول الصادق  
المصدوق حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات . وفي هذا المقام تفاوتت  
عقول الخلائق وظهرت حقائق الرجال فأكثروا أثر الحلاوة المنقطعة على الحلاوة  
الدائمة التي لا تزول ولم يحتمل مرارة ساعة بحلاوة الأبد ولا ذل ساعة لعز الأبد  
ولا حمة ساعة لعافية الأبد فان الحاضر عنده شهادة والمتنظر غيب والأيمان  
ضعيف وسلطان الشهوة حاكم فتوارد من ذلك إشار العاجلة ورفض الآخرة  
وهذا حال النظر الواقع على ظواهر الأمور واوائلها ومبادئها . وأما النظر الثاقب  
الذي يخرق حجب العاجلة ويجاوزه إلى العواقب والغايات فله شأن آخر فادع  
نفسك إلى ما أعد الله لأوليائه وأهل طاعته من النعيم المقيم والسعادة الأبدية  
والفوز الأكبر وما أعد لأهل البطالة والأضاعة من الخزي والعقاب والحسرات  
الدائمة ثم اختر أي القسمين أليق بك وكل يعمل على شاكلته وكل أحد يصبو  
إلى ما يناسبه وما هو الأولى به ولا تستطل هذا العلاج فشدة الحاجة إليه من  
الطبيب والعليل دعت إلى بسطه وبالله التوفيق



(فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في علاج الكرب والهجم والغم والحزن)  
 اخرجنا في الصحيحين من حديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 كان يقول عند الكرب لا آله الا الله العظيم الحليم لا آله الا الله رب العرش  
 العظيم لا آله الا الله رب السموات ورب الأرض رب العرش الكريم .  
 وفي جامع الترمذي عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا حزبه  
 امر قال (ياحي ياقيوم برحمتك استغيث) وفيه عن ابي هريرة ان النبي صلى الله  
 عليه وسلم كان اذا أغمه الامر رفع طرفه الى السماء فقال (سبحان الله العظيم)  
 واذا اجتهد في الدعاء قال (ياحي ياقيوم) وفي سنن ابي داود عن ابي بكر  
 الصديق ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دعوات المكروب (اللهم رحمتك  
 ارجو فلا تكلني الى نفسي طرفة عين واصلح لي شأني كله لا آله الا انت .  
 وفيها ايضاً عن اسماء بنت عميس قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم الا اعلمك  
 كلمات تقوليهن عند الكرب اوفى الكرب (الله ربي لا اشرك به شيئاً) وفي رواية  
 انها تقال سبع مرات . وفي مسند الإمام احمد عن ابن مسعود عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال ما اصاب عبداً هم ولا حزن فقال (اللهم اني عبدك ابن امتك ناصيتي  
 بيدك ماض في حكمك عدل في قضاؤك اسألك بكل اسم هو لك سميت به  
 نفسك او انزلته في كتابك او علمته احداً من خلقك او استأثرت به في علم  
 الغيب عندك ان تجعل القرآن العظيم ربيع قلبي ونور صدري وجلاء حزني  
 وذهاب همي) الا اذهب الله حزنه وهمه وابدله مكانه فرحاً وفي الترمذي عن  
 سعد بن ابي وقاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوة ذي النون اذ  
 دعا ربه وهو في بطن الحوت (لا آله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين)  
 لم يدع بها رجل مسلم في شيء قط الا استجيب له وفي رواية اني لا أعلم كلمة

لايقولها مكروب الا فرج الله عنه كلمة اخي يونس وفي سنن ابى داود عن ابى داود عن ابى سعيد الخدري قال يا ابا امامة مالي اراك في المسجد في غير وقت الصلاة فقال هموم لرميتي وديون يا رسول الله فقال الا اعلمك كلاما اذا انت قلته اذهب الله عز وجل همك وقضى دينك قال قلت بلى يا رسول الله قال قل اذا اصبحت واذا امسيت اللهم انى اعوذ بك من الهم والحزن واعوذ بك من العجز والكسل واعوذ بك من الجبن والبخل واعوذ بك من غلبة الدين وقهر الرجال قال ففعلت ذلك فأذهب الله عز وجل همي وقضى عني ديني. وفي سنن ابى داود عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لزم الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجا ومن كل ضيق مخرجا ورزقه من حيث لا يحتسب. وفي المسند ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا حزبه امر فزع الى الصلاة وقد قال تعالى واستعينوا بالصبر والصلاة وفي السنن عليكم بالجهاد فانه من ابواب الجنة يدفع الله به عن النفوس الهم والغم. ويذكر عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم من كثرت همومه وغموه فليكثر من قول لاحول ولا قوة الا بالله. وثبت في الصحيحين انها كنز من كنوز الجنة. وفي الترمذي انها باب من ابواب الجنة. هذه الأدوية تتضمن خمسة عشر نوعا من الدواء فان لم تقو على اذهاب داء الهم والغم والحزن فهو داء قد استحكمت اسبابه ويحتاج الى استغفار كلي الاول توحيد الربوبية الثانى توحيد الالهية الثالث التوحيد العلمى الاعتقاد الرابع تنزيه الرب تعالى عن ان يظلم عبده او يأخذه بلا سبب من العبد يوجب ذلك. الخامس اعتراف العبد بانه هو الظالم السادس التوسل الى الرب تعالى بأحب الأشياء اليه وهو اسماءه وصفاته. ومن اجمعها لمعاني الأسماء والصفات الحي القيوم. السابع الاستعانة به وحده الثامن اقرار



العبد له بالرجاء. التاسع تحقيق التوكل عليه والتفويض اليه والاعتراف له بأن ناصيته في يده يصرفه كيف يشاء وانه ماض فيه حكمه عدل فيه قضاءؤه. العاشر ان يرتع قلبه في رياض القرآن ويحمله لقلبه كالربيع للحيوان وان يستضيء به في الشبهات والشهوات وان يتسلى به عن كل فائت ويتعزى به عن كل مصيبة ويستشفى به من ادواء صدره فيكون جلاء حزنه وشفاء همه وغمه. الحادي عشر الاستغفار. الثاني عشر التوبة. الثالث عشر الجهاد. الرابع عشر الصلاة. الخامس عشر البراءة من الحول والقوة وتفويضهما الى من هما بيده

❦ فصل في بيان جهة تأثير هذه الأدوية في هذه الأمراض ❦

خلق الله سبحانه ابن آدم واعضائه وجعل لكل عضو منها كمالاً اذا فقدته أحس بالألم وجعل للملكها وهو القلب كمالاً اذا فقدته حضرته أسقامه وآلامه من الهموم والغموم والأحزان فاذا فقدت العين ما خلقت له من قوة الأبصار وفقدت الأذن ما خلقت له من قوة السمع واللسان ما خلق له من قوة الكلام فقدت كمالها والقلب خلق لمعرفة فاطره ومحبهه وتوحيده والسرور به والأبتهاج بحبه والرضا عنه والتوكل عليه والحب فيه والبنفص فيه والموالاته فيه والمعاداة فيه ودوام ذكره ان يكون أحب اليه من كل ما سواه وأرجى عنده من كل ما سواه وأجل في قلبه من كل ما سواه ولا نعيم له ولا سرور ولا لذة بل ولا حياة الا بذلك وهذا له بمنزلة الغذاء والصحة والحياة فاذا فقد غذاءه وصحته وحياته فالهموم والغموم والأحزان مسارعة من كل صوب اليه ورهن مقيم عليه ومن اعظم ادوائه الشرك والذنوب والغفلة والاستهانة بمحابه ومراضيه وترك التفويض اليه وقلة الاعتماد عليه والركون الى ما سواه والسخط بمقدوره والشك في وعده ووعيده واذا تأملت امراض القلب وجدت هذه الامور وامثالها

هي اسبابها لا سبب لها سواها فدواؤه الذي لا دواء له سواه ما تضمنته هذه العلاجات النبوية من الأمور المضادة لهذا الدواء فان المرض يزال بالضد والصحة تحفظ بالمثل فصحته تحفظ بهذه الأمور النبوية وأمراضه باضدادها. فالتوحيد يفتح للعبد باب الخير والسرور واللذة والفرح والأبتهاج . والتوبة استفراغ الأخلاط والمواد الفاسدة التي هي سبب اسقامه وحمة له من التخليط فهي تغلق عنه باب الشرور فيفتح له باب السعادة والخير بالتوحيد ويفلق باب الشرور بالتوبة والاستغفار . قال بعض المتقدمين من أئمة الطب من اراد عافية الجسم فليقلل من الطعام والشراب ومن اراد عافية القلب فليترك الأناام . وقال ثابت بن قرة راحة الجسم في قلة الطعام وراحة الروح في قلة الأناام وراحة اللسان في قلة الكلام والذنوب للقلب بمنزلة السموم ان لم تهلكه اضعفته ولا بد. واذا اضعفت قوته لم يقدر على مقاومة الامراض. قال طيبب القلوب عبد الله بن المبارك

رأيت الذنوب تميمت القلوب \* وقد يورث الذل ادماؤها

وترك الذنوب حياة القلوب \* وخير لنفسك عصيانها

فالهوى اكبر أدواؤها ومخالفته اعظم ادويتها والنفس في الأصل خلقت جاهلة ظالمة لجهلها تظن شفاؤها في اتباع هواها وانما فيه تلفها وعطبها ولفظها لا تقبل من الطبيب الناصح بل تضع الدواء موضع الدواء فتعتمده ويضع الدواء موضع الدواء فتجتنبه فيمتولد من بين ايثارها للداء واجتنابها للدواء انواع من الأسقام والعلل التي تعي الأطباء ويتمذر معها الشفاء . والمصيبة العظمى انها تركت ذلك على القدر فتبرئ نفسها وتلوم ربها بلسان الحال دائماً ويقوي اللوم حتى يصرح به اللسان. واذا وصل العليل الى هذه الحال فلا يطمح في برئه الا ان تتداركه رحمة من ربه فيجنيه حياة جديدة وبرزقه طريقة حميدة فلهذا كان حديث بن

عباس في دعاء الكرب مشتملاً على توحيد الألوهية والربوبية ووصف الرب سبحانه بالعظمة والحلم وهاتان الصفتان مستلزمتان لكمال القدرة والرحمة والأحسان والتجاوز ووصفه بكمال ربوبيته للعالم العلوى والسفلى والعرش الذى هو سقف المخلوقات واعظمتها والربوبية التامة تستلزم توحيده وأنه الذى لا تنبغي العبادة والحب والخوف والرجاء والأجلال والطاعة إلا له وعظمته المطلقة تستلزم إثبات كل كمال له وسلب كل نقص وتمثيل عنه. وحلمه يستلزم كمال رحمته وإحسانه إلى خلقه. فعلم القلب ومعرفته بذلك توجب محبته وإجلاله وتوحيده فيحصل له من الأبتهاج واللذة والسرور ما يدفع عنه ألم الكرب والهم والغم. وانت تجد المريض إذا ورد عليه ما يسره ويفرحه ويقوى نفسه كيف تقوى الطبيعة على دفع المرض الحسى فحصل هذا الشفاء للقلب أولى وأحرى .

ثم إذا قابلت بين ضيق الكرب وسعة هذه الأوصاف التى تضمنها دعاء الكرب وجدته فى غاية المناسبة لتفريج هذا الضيق وخروج القلب منه إلى سعة البهجة والسرور وهذه الأمور انما يصدق بها من أشرقت فيه أنوارها وبأشرف قلبه حقائقها وفى تأثير قوله (يا حي يا قيوم برحمتك أستغيث) فى دفع هذا الداء مناسبة بدية فان صفة الحياة متضمنة لجميع صفات الكمال مستلزمة لها وصفة القيومية متضمنة لجميع صفات الأفعال ولهذا كان اسم الله الأعظم الذى إذا دعى به أجاب وإذا سئل به أعطى هو اسم الحي القيوم والحياة التامة تضاد جميع الأسقام والآلام ولهذا لما كانت حياة أهل الجنة لم يلحقهم هم ولا غم ولا حزن ولا شيء من الآفات. ونقصان الحياة يضر بالأفعال وتنافى القيومية فكمال القيومية لكمال الحياة فالحي المطلق التام لا يفوته الكمال البتة والقيوم لا يتعذر عليه فعل ممكن البتة فالتوسل بصفة الحياة والقيومية له تأثير فى إزالة ما يضاد الحياة ويضر بالأفعال

ونظير هذا توسل النبي صلى الله عليه وسلم الى ربه برؤسائه جبريل وميكائيل واسرافيل ان يهديه لما اختلف فيه من الحق باذنه فان حياة القلب بالهداية وقد وكل الله سبحانه هؤلاء الأملاك الثلاثة بالحياة لجبريل موكل بالوحي الذي هو حياة القلوب وميكائيل بالقطر الذي هو حياة الأبدان والحيوان واسرافيل بالنفخ في الصور الذي هو سبب حياة العالم وعود الأرواح الى اجسادها فالتوسل اليه سبحانه برؤسائه هذه الأرواح العظيمة الموكلة بالحياة له تأثير في حصول المطلوب. والمقصود ان لأسم الحي القيوم تأثيراً خاصاً في اجابة الدعوات وكشف الكربات وفي السنن وصحيح أبي حاتم مرفوعاً اسم الله الاعظم في هاتين الآيتين (والهكم اله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم) وفتحة آل عمران (الم الله لا اله الا هو الحي القيوم) قال الترمذي حديث صحيح وفي السنن وصحيح ابن حبان ايضاً من حديث أنس ان رجلاً دعا فقال اللهم اني أسألك بان لك الحمد لا اله الا أنت المنان بديع السموات والارض يا ذا الجلال والاكرام يا حي يا قيوم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لقد دعا الله باسمه الاعظم الذي اذا دعي به أجاب واذا سئل به أعطى ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اجتهد في الدعاء قال يا حي يا قيوم. وفي قوله (اللهم رحمتك أرجو فلا تكلني الى نفسي طرفه عين واصلح لي شأني كله لا اله الا انت من تحقيق الرجاء لمن الخير كله بيديه والاعتماد عليه وحده وتفويض الأمر اليه والتضرع اليه ان يتولي اصلاح شأنه ولا يكله الى نفسه والتوسل اليه بتوحيده مما له تأثير قوى في دفع هذا الداء وكذلك قوله (الله رب لا تشرك به شيئاً) وأما حديث ابن مسعود (اللهم اني عبدك ابن عبدك فقيه من المعارف الالهية واسرار العبودية مالا يتسع له كتاب فإنه يتضمن الاعتراف بعبوديته وعبودية آبائه وأمهاته وان ناصيته بيده يصرفها كيف

يشاء فلا يملك العبد دونه لنفسه نفعاً ولا ضرراً ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً  
 لان من ناصيته بيد غيره فليس اليه شيء من امره بل هو عان في قبضته ذليل  
 تحت سلطان قهره وقوله ماض في حكمك عدل في قضاؤك متضمن لأصلين  
 عظيمين عليهما مدار التوحيد أحدهما اثبات القدر وان احكام الرب تعالى نافذة  
 في عبده ماضية فيه لا انفكاك له عنها ولا حيلة له في دفعها والثاني انه سبحانه عدل  
 في هذه الأحكام غير ظالم لعبده بل لا يخرج فيها عن موجب العدل والاحسان  
 فان الظلم سببه حاجة الظالم او جهله او سفهه فيستحيل صدوره ممن هو بكل  
 شيء عليم ومن هو غني عن كل شيء وكل شيء فقير اليه ومن هو احكم الحاكمين  
 فلا تخرج ذرة من مقدوراته عن حكمته وحده كما لم يخرج عن قدرته ومشيئته  
 لحكمته نافذة حيث نفذت مشيئته وقدرته ولهذا قال نبي الله هود صلى الله  
 على نبينا وعليه وسلم وقد خوفه قومه بالهتيم (اشهد الله واشهدوا اني برئ مما  
 تشركون من دونه فكيدوني جميعاً ثم لا تنظرون اني توكلت على الله ربي وربكم  
 ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم) اي مع كونه سبحانه  
 آخذاً بنواصي خلقه وتصريفهم كما يشاء فهو على صراط مستقيم لا يتصرف فيهم  
 الا بالعدل والحكمة والاحسان والرحمة فقوله ماض في حكمك مطابق لقوله  
 ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها وقوله عدل في قضاؤك مطابق لقوله ان ربي  
 على صراط مستقيم ثم توسل الى ربه باسمائه التي سمي بها نفسه ما علم العباد منها  
 وما لم يعلموا ومنها ما استأثره في علم الغيب عنده فلم يطلع عليه ملكاً مقرباً ولا  
 نبياً مرسلًا وهذه الوسيلة اعظم الوسائل وأحبها الى الله وأقربها تحصيل المطلوب  
 ثم سأله ان يحمل القرآن لقلبه كالربيع الذي يرتع فيه الحيوان وكذلك القرآن  
 ربيع القلوب وان يحمله شفاء همه ونعمه فيكون له بمنزلة الدواء الذي يستأصل الداء

ويعيد البدن الى صحته واعتداله وان يجعله لحزنه كالجلء الذي يجلو الطبوع والأصدية وغيرها فأحر بهذا العلاج اذا صدق العليل في استعماله ان يزبل عنه داءه ويعقبه شفاء تاماً وصحة وعافية والله الموفق .

واما دعوة ذي النون فان فيها من كمال التوحيد والتزبه للرب تعالى واعتراف العبد بظلمه وذنبه ما هو من ابلغ ادوية الكرب والهم والغم واباغ الوسائل الى الله سبحانه في قضاء الحوائج . فان التوحيد والتزبه يتضمنان اثبات كل كمال لله وسلب كل نقص وعيب وتمثيل عنه . والأعتراف بالظلم يتضمن ايمان العبد بالشرع والثواب والعقاب ويوجب انكساره ورجوعه الى الله واستقالة عثرته والأعتراف بعبوديته وافتقاره الى ربه . فههنا اربعة امور قد وقع التوسل بها التوحيد والتزبه والعبودية والأعتراف . واما حديث ابي امامة اللهم اني اعوذ بك من الهم والحزن فقد تضمن الاستعاذة من ثمانية اشياء كل اثنين منها قرينان مزدوجان فالهم والحزن اخوان والعجز والكسل اخوان والجبن والبخل اخوان وضلع الدين وغلبة الرجال اخوان فان المسكروه المؤلم اذا ورد على القلب فأما ان يكون سببه امرأ ماضياً فيوجب له الحزن وان كان امرأ متوقفاً في المستقبل اوجب الهم وتحلف العبد عن مصالحه . وتفويتها عليه اما ان يكون من عدم القدرة وهو العجز او من عدم الأرادة وهو الكسل وجبس خيره ونفعه عن نفسه وعن بني جنسه اما ان يكون منم نفعه ببدنه فهو الجبن او بماله فهو البخل وفهر الناس له اما بحق فهو ضلع الدين او بباطل فهو غلبة الرجال فقد تضمن الحديث الاستعاذة من كل شر . واما تأثير الاستغفار في دفع الهم والغم والضيق فلما اشترك في العلم به اهل الملل وعقلاء كل امة ان الماصي والفساد توجب الهم والغم والخوف والحزن وضيق الصدر وامراض القلب

حتى ان اهلها اذا قضوا منها اوطارهم وسئمتها نفوسهم ارتكبوها دفعا لما يجدونه في صدورهم من الضيق والهم والغم كما قال شيخ الفسوق

وكأس شربت على لذة \* واخرى تداويت منها بها

واذا كان هذا تأثير الذنوب والآثام في القلوب فلا دواء لها الا التوبة والاستغفار واما الصلاة فشأنها في تفريح القلب وتقويته وشرحه وابتهاجه ولذته اكبر شأن وفيها من اتصال القلب والروح بالله وقربه والتنعيم بذكره والابتهاج بمناجاته والوقوف بين يديه واستعمال جميع البدن وقواه وآلاته في عبوديته واعطاء كل عضو حظه منها واشتغاله عن التعلق بالمخلوق وملابستهم ومحاورتهم وانجذاب قوى قلبه وجوارحه الى ربه وفطره وراحته من عدوه حالة الصلاة ما صارت به من اكبر الأدوية والمفرحات والأغذية التي لا تلائم الا القلوب الصحيحة . واما القلوب العليقة فهي كالأبدان العليقة لا تناسبها الأغذية الفاضلة فالصلاة من اكبر العون على تحصيل مصالح الدنيا والآخرة ودفع مفسد الدنيا والآخرة وهي منهاة عن الأثم ودافعة لأدواء القلوب ومطردة للداء عن الجسد ومنورة للقلب ومبيضة للوجه ومنشطة للجوارح والنفس وجالبة الرزق ودافعة للظلم وناصرة للظلم وقائمة لأخلاق الشهوات وحافظة للنعمة ودافعة للمقمة ومنزلة للرحمة وكاشفة للنعمة ونافعة من كثير من اوجاع البطن . وقد روى ابن ماجه في سننه من حديث مجاهد عن ابي هريرة قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا نائم اشكو من وجع بطني فقال لي يا ابا هريرة اشكم دردد قال قلت نعم يا رسول الله قال قم فصل فان في الصلاة شفاء وقد روى هذا الحديث موقوفا على ابي هريرة انه هو الذي قال ذلك لمجاهد وهو اشبه ومعنى هذه اللفظة بالفارسية اوجعك بطنك فان لم ينشرح



صدر زنديق الأطباء بهذا العلاج فيخطب بصناعة الطب ويقال له الصلاة رياضة النفس والبدن جميعاً اذ كانت تشتمل على حركات واوضاع مختلفة من الانتصاب والركوع والسجود والتورك والانتقالات وغيرها من الاوضاع التي يتحرك معها اكثر المفاصل وينغمز معها اكثر الاعضاء الباطنة كالمعدة والأمعاء وسائر آلات النفس والغذاء فما ينكر ان في هذه الحركات تقوية وتحليل للمواد ولا سيما بواسطة قوة النفس وانشراحها في الصلاة فتتقوى الطبيعة فيندفع الألم. ولكن داء الزندقة والأعراض عما جاءت به الرسل والتعوض عنه بالالحاد داء ليس له دواء الا نار تلظى لا يصلها الا الأشقى الذي كذب وتولى. واما تأثير الجهاد في دفع الهم والغم فأمر معلوم بالوجدان فإن النفس متى تركت صائل الباطل وصولته واستيلاءه اشتد همها وغمها وكرهها وخوفها فاذا جاهدته لله تعالى أبدل الله ذلك الهم والحزن فرحاً ونشاطاً وقوة كما قال تعالى (قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ويخزهم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين ويذهب غيظ قلوبهم) فلا شيء أذهب لجوى القلب وغمه وهمه وحزنه من الجهاد والله المستعان. واما تأثير لا حول ولا قوة الا بالله في دفع هذا الداء فلما فيها من كمال التفويض والتبري من الحول والقوة الا به وتسليم الأمر كله له وعدم منازعته في شيء منه وعموم ذلك لكل تحول من حال الى حال في العالم العلوي والسفلي والقوة على ذلك التحول وان ذلك كله بالله وحده فلا يقوم لهذه الكلمة شيء. وفي بعض الآثار انه ما ينزل ملك من السماء ولا يصعد اليها الا بلا حول ولا قوة الا بالله ولها تأثير عجيب في طرد الشيطان والله المستعان.

﴿ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في علاج الفزع والأرق المانع من النوم ﴾  
روي الترمذي في جامعه عن بريدة قال شكى خالد الى النبي صلى الله عليه وسلم

فقال يا رسول الله ما أنام الليل من الأرق فقال النبي صلى الله عليه وسلم اذا أويت الى فراشك فقل اللهم رب السموات السبع وما أظلت ورب الأرضين وما أفلت ورب الشياطين وما أضلت كن لي جارا من شر خلقك كلهم جميعا ان يفرط علي أحد منهم أو يبغي علي عز جارك وجل ثناؤك ولا اله غيرك .

وفيه ايضا عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم من الفرع أعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وعقابه وشر عباده ومن همزات الشياطين وأعوذ بك رب ان يحضرون قال وكان عبد الله بن عمر يعلمهم من عقل من بنيه ومن لم يعقل كتبه وعلقه عليه ولا يخفى مناسبة هذه العوذة لعلاج هذا الداء

﴿ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في علاج داء الحريق واطفائه ﴾

يذكر عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رأيتم الحريق فكبروا وان التكبير يطفئه . لما كان الحريق سببه النار وهي مادة الشيطان التي خلق منها وكان فيه من الفساد العام ما يناسب الشيطان بمادته وفعاله كان الشيطان اعانة عليه وتنفيذا له وكانت النار تطلب بطبعها العلو والفساد هذان الامران وهما العلو في الارض والفساد هما هدي الشيطان واليهما يدعو وبهما يهلك بنى آدم فالنار والشيطان كل منهما يريد العلو في الارض والفساد وكبرياء الرب عز وجل تقمع الشيطان وفعاله ولهذا كان تكبير الله عز وجل له أثر في اطفاء الحريق فان كبرياء الله عز وجل لا يقوم لها شي اذا كبر المسلم ربه أثر تكبيره في خمود النار وخمود الشيطان التي هي مادته فيطفى الحريق وفد جربنا نحن وغيرنا هذا فوجدناه كذلك والله اعلم

﴿ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في حفظ الصحة ﴾

لما كان اعتدال البدن وصحته وبقاؤه انما هو بواسطة الرطوبة المقاومة للحرارة

فالرطوبة مادته والحرارة تنضجها وتدفع فضلاتها وتصالحها وتلطفها والا افسدت  
البدن ولم يمكن قيامه وكذلك الرطوبة هي غذاء الحرارة فلولا الرطوبة لأحرقت  
البدن وايدسته وافسدته. فقوام كل واحدة منهما بصاحبتهما وقوام البدن بهما جميعا  
وكل منهما مادة للأخرى فالحرارة مادة للرطوبة تحفظها وتمنعها من الفساد  
والاستحالة والرطوبة مادة للحرارة تغذوها وتحملها ومتى مالت احدهما الى الزيادة  
على الأخرى حصل لمزاج البدن الانحراف بحسب ذلك فالحرارة دائماً تحلل  
الرطوبة فيحتاج البدن الى ما به يخلف عليه ما حلته الحرارة ضرورة بقائه وهو  
الطعام والشراب ومتى زاد على مقدار التحلل ضعفت الحرارة عن تحليل فضلاته  
فاستحال مواد رديئة فعانت في البدن وافسدت فحصلت الأمراض المتنوعة  
بحسب تنوع موادها وقبول الأعضاء واستعدادها وهذا كله مستفاد من قوله  
تعالى (وكلوا واشربوا ولا تسرفوا) فأرشد عباده الى ادخال ما يقيم البدن من  
الطعام والشراب عوض ما تحلل منه وان يكون بقدر ما ينتفع به البدن في الكمية  
والكيفية فمتى جاوز ذلك كان اسرافاً وكلاهما مانع من الصحة جالب للمرض  
أعنى عدم الأكل والشرب او الاسراف فيه.

حفظ الصحة كله في هاتين الكلمتين الآلهيتين ولا ريب ان البدن دائماً في  
التحلل والاستغلاف وكلما كثر التحلل ضعفت الحرارة افناء مادتها فان كثرة  
التحلل تفنى الرطوبة وهي مادة الحرارة واذا ضعفت الحرارة ضعف الحضم ولا  
يزال كذلك حتى تفنى الرطوبة وتنطفئ الحرارة جملة فيستكمل العبد الأجل الذي  
كتب الله له ان يصل اليه فغاية علاج الإنسان لنفسه ولغيره حراسة البدن  
الى ان يصل الى هذه الحالة لأنه يستلزم بقاء الحرارة والرطوبة اللتين بقاء  
الشباب والصحة والقوة بهما فان هذا مما لم يحصل لبشر في هذه الدار وانما غاية

الطيب ان يحمي الرطوبة عن مفسداتها من العفونة وغيرها ويحمي الحرارة عن مضعفاتها ويعدل بينهما بالعدل في التدبير الذي به قام بدن الانسان كما ان به قامت السموات والأرض . وسائر المخلوقات انما قوامها بالعدل . ومن تأمل هدي النبي صلى الله عليه وسلم وجده افضل هدي يمكن حفظ الصحة به فان حفظها موقوف على حسن تدبير المطعم والمشرب والملبس والهواء والنوم واليقظة والحركة والسكون والمنكح والاستفراغ والاحتباس فإذا حصلت هذه على الوجه المعتدل الموافق للملائم للبدن والبلد والسن والمادة كان اقرب الى دوام الصحة والعافية وغلبيتها الى انقضاء الأجل ولما كانت الصحة من اجل نعم الله على عبده واجزل عطاياه واوفر منحه بل العافية المطلقة اجل النعم على الإطلاق تحقيق لمن رزق حظاً من التوفيق مراعاتها وحفظها وحمايتها عما يضاهاها . وقد روى البخاري في صحيحه من حديث ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ . وفي الترمذي وغيره من حديث عبد الله بن عصفور الأنصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اصبغ معافى في جسده آمناً في سريره عند قوت يومه فكأنما حيزت له الدنيا . وفي الترمذي ايضاً من حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اول ما يسأل عنه العبد يوم القيامة من النعيم ان يقال له ألم نصح لك جسمك ونزوك من الماء البارد ومن ههنا قال من قال من السلف في قوله تعالى ( ثم لئن لم يمشد عن النعيم ) قال عن الصحة . وفي مستند الامام احمد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال للعباس يا عباس يا عم رسول الله سل الله العافية في الدنيا والآخرة . وفيه عن ابي بكر الصديق قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سلوا الله اليقين والمعافاة فما أوتي احد بعد اليقين خيراً من العافية فجمع بين عافيتي الدين والدنيا . ولا يتم

صلاح العبد في الدارين الا باليقين والعافية فاليقين يدفع عنه عقوبات الآخرة والعافية تدفع عنه امراض الدنيا في قلبه وبدنه . وفي سنن النسائي من حديث ابي هريرة يرفعه سلوا الله العفو والمعافة فما أوتي احد بعد يقين خيراً من معافاة . وهذه الثلاثة تتضمن ازالة الشرور الماضية بالعفو والحاضرة بالعافية والمستقبلية بالمعافاة فانها تتضمن المداومة والاستمرار على العافية . وفي الترمذي مرفوعاً ما سئل الله شيئاً احب اليه من العافية وقال عبد الرحمن بن ابي ليلى عن ابي داود قلت يا رسول الله لأن اعافى فاشكر احب الى من ان ابتلى فأصبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول الله يحب معك العافية . ويذكر عن ابن عباس ان اعرابياً جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له ما أسأل الله بعد الصلوات الخمس فقال سل الله العافية فاعاد عليه فقال له في الثالثة سل الله العافية في الدنيا والآخرة واذا كان هذا شأن العافية والصحة فنذكر من هديه صلى الله عليه وسلم في مراعاة هذه الأمور ما يتبين لمن نظر فيه أنها اكمل الهدى على الاطلاق ينال به حفظ صحة البدن والقلب وحياة الدنيا والآخرة والله المستعان وعليه التكلان ولا حول ولا قوة الا بالله.

### ☆ فصل ☆

فاما المطعم والمشرب فلم يكن من عاداته صلى الله عليه وسلم حبس النفس على نوع واحد من الأغذية لا يعتمد الى ما سواه فان ذلك يضر بالطبيعة جداً وقد يتمذر عليها أحياناً فان لم يتناول غيره ضعف أو هلك وان تناول غيره لم تقبله الطبيعة فاستنصر به فقصرها على نوع واحد دائماً ولو انه افضل الأغذية خطر بل كان يأكل ما جرت عادة اهل بلده بأكله من اللحم والفاكهة والخبز والتمر وغيره مما ذكرناه في هديه في الماء كقول فعليك بمراجعة ههنا واذا كان في احد

الطعامين كيفية تحتاج الى كسر وتعديل كسرها وعدلها بضدّها ان أمكن كتعديله  
 حرارة الرطب بالبطيخ وان لم يجد ذلك تناوله على حاجة وداعية من النفس  
 من غير اسراف فلا تتضرربه الطبيعة. وكان اذا عافت نفسه الطعام لم يأكله ولم  
 يجمها اياه على كره. وهذا أصل عظيم في حفظ الصحة فتى أكل الانسان ما تعافه  
 نفسه ولا تشتهيه كان تضرره به أكثر من انتفاعه قال انس ما عاب رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم طعاما قط ان اشتهاه أكله والا تركه ولم يأكل منه. ولما  
 قدم اليه الضب المشوى لم يأكل منه قليل له أهو حرام قال لا ولكن لم يكن  
 بأرض قومي فأجذني اعافه. فراعى عادته وشهوته فلما لم يكن يعتاد أكله بارضه  
 وكانت نفسه لا تشتهيه أمسك عنه ولم يمنع من أكله من يشتهيه ومن عادته  
 أكله. وكان يحب اللحم وأحبه اليه الذراع ومقدم الشاة ولذلك سم فيه. وفي  
 الصحيحين أني رسول الله صلى الله عليه وسلم بلحم فرفع اليه الذراع وكانت  
 تعجبه. وذكر أبو عبيد وغيره عن ضباعة بنت الزبير انها ذبحت في بيتها شاة  
 فارسل اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اطعمينا من شاتكم فقالت للرسول  
 ما بقي عندنا الا الرقبة واني لأستحي ان أرسل بها الى رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فرجع الرسول فاخبره فقال ارجع اليها فقل لها ارسلني بها فانها هادية  
 الشاة وأقرب الى الخير وأبعدا من الأذى. ولا ريب ان أخف لحم الشاة لحم  
 الرقبة ولحم الذراع والمضد وهو أخف على المعدة واسرع انهضاما وفي هذا  
 مراعاة الأغذية التي تجمع ثلاثة أوصاف كثرة نفعها وتأثيرها في القوى الثاني  
 خفتها على المعدة وعدم ثقلها عليها الثالث سرعة هضمها وهذا أفضل ما يكون  
 من الغذاء. والتغذي باليسير من هذا أنفع من الكثير من غيره. وكان يحب الحلو  
 والمسل وهذه الثلاثة أعنى اللحم والمسل والحلو من أفضل الأغذية وأنفعها

للبدن والكبد والأعضاء وللأغذية بها نفع عظيم في حفظ الصحة والقوة ولا ينصر منها الا من به علة وآفة. وكان يأكل الخبز مأدوما ما وجد له اذاما فتارة يأدمه باللحم ويقول هو سيد طعام اهل الدنيا والآخرة رواه بن ماجه وغيره وتارة بالبطيخ وتارة بالتمر فانه وضع تمره على كسرة وقال هذا ادم هذه . وفي هذا من تدبير الغذاء أن خبز الشعير بارد يابس والتمر حار رطب على أصح القولين فأدم خبز الشعير به من احسن التدبير لاسيما ان تلك عادتهم كأهل المدينة وتارة بالخل ويقول نعم الأدام الخل وهذا ثناء عليه بحسب مقتضى الحال الحاضر لا تفضيل له على غيره كما يظن الجهال وسبب الحديث انه دخل على اهله يوما فقدموا له خبزا فقال هل عندكم من أدام قالوا ما عندنا الا خل فقال نعم الأدام الخل. والمقصود أن أكل الخبز مأدوما من أسباب حفظ الصحة بخلاف الافتصار على أحدهما وحده وسمى الأدم اذما لأصلاحه الخبز وجعله ملائما لحفظ الصحة ومنه قوله في اباحته للخطاب النظر انه احرى أن يؤدم بينهما أي أقرب الى الائتنام والواقعة فان الزوج يدخل على بصيرة فلا يندم. وكان يأكل من فاكهة بلده عند مجيئها ولا يجتمعي عنها وهذا أيضا من أكبر أسباب حفظ الصحة فان الله سبحانه بحكمته جعل في كل بلد من الفاكهة ما ينتفع به أهلها في وقته فيكون تناوله من أسباب صحتهم وعافيتهم وينفي عن كثير من الأدوية وقل من احتمى عن فاكهة بلده خشية السقم الا وهو من أسقم الناس جسما وأبعدهم من الصحة والقوة وما في تلك الفاكهة من الرطوبات فحرارة الفصل والأرض وحرارة المعدة تنضجها وتدفع شرها اذا لم يسرف في تناولها ولم يحمل منها الطبيعة فوق ما تحتمله ولم يفسد بها الغذاء قبل هضمه ولا أفسدها بشرب الماء عليها وتناول الغذاء بعد التحلي منها فان القولنج كثيرا ما يحدث عند ذلك فمن أكل منها



ما ينبغي في الوقت الذي ينبغي على الوجه الذي ينبغي كانت له دواء نافعا  
 فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في هيئة الجلوس للأكل  
 صح عنه ان قال لا آكل متكئا وقال انما أجلس كما يجلس العبد وآكل كما يأكل  
 العبد وروى ابن ماجه في سننه انه نهى ان يأكل الرجل وهو منبطح على وجهه  
 وقد فسر الأتكاء بالتربع وفسر بالأتكاء على الشيء وهو الأعماد عليه وفسر  
 بالأتكاء على الجنب والأنواع الثلاثة من الأتكاء فنوع منها يضر بالأكل وهو  
 الأتكاء على الجنب فانه يمنع مجرى الطعام الطبيعي عن هيئته ويعوقه عن سرعة  
 نفوذه الى المعدة ويضبط المعدة فلا يستحكم فتحها للغذاء وأيضا فانها تميل  
 ولا تبقى منتصبه فلا يصل الغذاء اليها بسهولة. وأما النوعان الآخران فن جلوس  
 الجبابة المنافي للعبودية ولهذا قال آكل كما يأكل العبد وكان يأكل وهو مقم.  
 ويذكر عنه أنه كان يجلس للأكل متوركا على ركبتيه ويضع بطن قدمه اليسرى  
 على ظهر قدمه اليمنى تواضعا لربه عز وجل وأدبا بين يديه واحتراما للطعام  
 ولله واكل فهذه الهيئة انفع هيآت الأكل وافضلها لأن الأعضاء كلها تكون  
 على وضعها الطبيعي الذي خلقها الله سبحانه عليه مع ما فيها من الهيئة الأدبية  
 وأجود ما اغتذى الانسان اذا كانت أعضاؤه على وضعها الطبيعي ولا يكون كذلك  
 الا اذا كان الانسان منتصباً لا تنصب الطبعي. وأردى الجلوسات للأكل الأتكاء على  
 الجنب لما تقدم من أن المرئ وأعضاء الأزدرا تضيق عن هذه الهيئة والمعدة لا تبقى  
 على وضعها الطبيعي لانها تنصرف مما يلي البطن بالأرض ومما يلي الظهر بالحجاب الفاصل  
 بين آلات الغذاء وآلات النفس وان كان المراد بالأتكاء الاعتماد على الوسائد والوطاء  
 الذي تحت الجالس فيكون المعنى اني اذا أكلت لم أقعد متكئا على الأوطية والوسائد  
 كفعل الجبابة ومن يريد الأكل كثير من الطعام لكني آكل بلاغة كما يأكل العبد.

( فصل ) وكان يأكل بأصابعه الثلاث وهذا أنفع ما يكون من الآكلات فان الأكل بأصبع أو أصبعين لا يستلذ به الآكل ولا يعمره ولا يشبعه الا بعد طول ولا تفرح آلات الطعام والمعدة بما يتألفها في كل أكلة فتأخذها على أغماض كما يأخذ الرجل حبة حبة أو حبتين أو نحو ذلك فلا يلتذ بأخذه ولا يسر به والآكل بالخمسة والراحة يوجب ازدحام الطعام على آلاته وعلى المعدة وربما استدت الآلات فأت وانصبت الآلات على دفعه والمعدة على احتماله ولا يجد له لذة ولا استمرار فانفع الاكل أكله صلى الله عليه وسلم وأكل من اقتدى به بالأصابع الثلاث.

( فصل ) ومن تدبير أغذيته صلى الله عليه وسلم وما كان يأكله وحده لم يجمع قط بين لبن وسمك ولا بين لبن وحمض ولا بين غذائين حارين ولا باردين ولا لرجين ولا قابضين ولا مسهلين ولا غليظين ولا مرخين ولا مستحيلين الى خلط واحد ولا بين مختلفين كقابض ومسهل وسريع الهضم وبطيئه ولا بين شوى وطبيخ ولا بين طري وقديد ولا بين لبن وبيض ولا بين لحم ولبن ولم يكن يأكل طعاما في وقت شدة حرارته ولا طبيخا بأتا يسخن له بالقد ولا شيئا من الأطعمة العفنة والمالحة كالكوامخ والمخللات والملوحات. وكل هذه الأنواع ضار مولد لأنواع من الخروج عن الصحة والأعتدال. وكان يصلح ضرر بعض الأغذية ببعض اذا وجد اليه سبيلا فيكسر حرارة هذا ببرودة هذا ويبوسة هذا برطوبة هذا كما فعل في القاء والرطب وكما كان يأكل التمر بالسمن وهو الحليس ويشرب تقيع التمر يلطف به كيومسات الأغذية الشديدة. وكان يأمر بالعشاء ولو بكف من تمر ويقول ترك العشاء مهزمة ذكره الترمذي في جامعه وابن ماجه في سننه وذكر أبو نعيم عنه انه كان ينهى عن النوم على الاكل

ويذكر أنه يقسم القلب ولهذا في وصايا الأطباء لمن أراد حفظ الصحة أن  
يمشي بعد العشاء خطوات ولو مائة خطوة ولا ينام عقبه فإنه مضر جداً وقال  
مسلمهم أو يصلي عقبه ليستقر الغذاء بقعر المعدة فيسهل هضمه ويجود بذلك  
ولم يكن من هديه أن يشرب على طعامه فيفسده ولا سيما إن كان الماء حاراً  
أو بارداً فإنه رديء جداً قال الشاعر

لا تكن عند أكل سخن وبرد \* ودخول الحمام تشرب ماء

فاذا ما اجتنبت ذلك حقاً \* لم تحف ماحيت في الجوف داء

ويكره شرب الماء عقب الرياضة والتعب وعقب الجماع وعقب الطعام وقبه وعقب  
أكل الفاكهة وإن كان الشرب عقب بعضها أسهل من بعض وعقب الحمام وعند  
الانتباه من النوم فهذا كله منافع لحفظ الصحة ولا اعتبار بالعوائد فإنها طبائع ثوان  
﴿ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الشراب ﴾

وأما هديه في الشراب فمن أكل هدي يحفظ به الصحة فإنه كان يشرب العسل  
الممزوج بالماء البارد وفي هذا من حفظ الصحة ما لا يهتدي إلى معرفته إلا  
أفاضل الأطباء فإن شربه ولعقه على الريق يذيب البلغم وينسل خل المعدة  
ويجلبو لزوجتها ويدفع عنها الفضلات ويسخنها باعتدال ويفتح سددتها ويفعل  
مثل ذلك بالكبد والكلي والمثانة وهو انفع للمعدة من كل حلو دخلها وإنما  
يضر بالمرض لصاحب الصفراء لحدته وحدة الصفراء فربما هيجهها ودفع مضرته  
لهم بالخلل فيهود حينئذ لهم نافعاً جداً وشربه انفع من كثير من الأشربة المتخذة  
من السكر ولا سيما لمن لم يعتد هذه الأشربة ولا ألفها طبعه فإنه إذا  
شربها لا يلائمه ملائمة العسل ولا قريباً منه والمحكم في ذلك العادة فأنها تهدم  
أصولاً وتبني أصولاً وأما الشراب إذا جمع وصفي الحلاوة والبرودة فمن انفع

شيء للبدن ومن أكبر اسباب حفظ الصحة وللأرواح والقوى والكبد والقلب عشق شديد له واستمداد منه واذا كان فيه الوصفان حصلت به التغذية وتنفيذ الطعام الى الأعضاء وايصاله اليها اتم تنفيذ. والماء البارد رطب يرفع الحرارة ويحفظ على البدن رطوباته الأصلية ويرد عليه بدل ما تحلل منها ويرقق الغذاء وينفذ في المروق. واختلف الأطباء هل يغذي البدن على قوانين فأثبت طائفة التغذية به بناء على ما يشاهدونه من النمو والزيادة والقوة في البدن به ولا سيما عند الحاجة اليه قالوا وبين الحيوان والنبات قدر مشترك من وجوه عديدة منها النمو والأغذية والأعتدال وفي النبات قوة حس وحركة تناسبه ولهذا كان غذاء النبات بالماء فإينكر ان يكون للحيوان نوع غذاء وان يكون جزءاً من غذائه التام قالوا ونحن لاننكر ان قوة الغذاء ومعظمه في الطعام وانما انكرنا ان لا يكون للماء تغذية البتة. قالوا وايضا الطعام انما يغذي بما فيه من المائية ولولاها لما حصلت به التغذية قالوا ولأن الماء مادة حياة الحيوان والنبات ولا ريب ان ما كان اقرب الى مادة الشيء حصلت به التغذية فكيف اذا كانت مادته الأصلية قال الله تعالى ( وجعلنا من الماء كل شيء حياً ) فكيف ينكر حصول التغذية بما هو مادة الحياة على الإطلاق قالوا وقد رأينا العطشان اذا حصل له الري بالماء البارد تراجعت اليه قواه ونشاطه وحركته وصبر عن الطعام وانتفع بالقدر اليسير منه ورأينا العطشان لا ينتفع بالقدر الكثير من الطعام ولا يجد به القوة والأغذية ونحن لا ننكر ان الماء ينفذ الغذاء الى اجزاء البدن والى جميع الأعضاء وانه لا يتم امر الغذاء الا به وانما ننكر على من سلبه قوة التغذية عنه البتة ويكاد قوله عندنا يدخل في انكار الأمور الوجدانية. وانكرت طائفة اخرى حصول التغذية به واحتجت بأمور يرجع حاصلها الى عدم الاكتفاء به

وانه لا يقوم مقام الطعام وانه لا يزيد في نمو الأعضاء ولا يخلف عليها بدل  
ما حللته الحرارة ونحو ذلك مما لا ينكره اصحاب التغذية فانهم يجعلون تغذيته  
بحسب جوهره ولطافته ورقته وتغذية كل شيء بحسبه وقد شوهد الهواء  
الرطب البارد اللين اللذيذ يفذى بحسبه والرائحة الطيبة تغذى نوعا من الغذاء  
فتغذية الماء أظهر وأظهر. والمقصود انه اذا كان باردا وخالطه ما يحليه كالعسل  
أو الزبيب أو التمر أو السكر كان من أنفع ما يدخل البدن وحفظ عليه صحته  
فلهذا كان احب الشراب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم البارد الحلو والماء  
الفاتر يتفخ ويفعل عند هذه الأشياء ولما كان الماء البائت أنفع من الذي يشرب  
وقت استقائه قال النبي صلى الله عليه وسلم وقد دخل الى حائط أبي الهيثم بن  
التيهان هل من ماء بات في شنه فأتاه به فشرب منه رواه البخاري ولفظه ان كان  
عندكم ماء بات في شنه والا كرعنا. والماء البائت بمنزلة العجين الخمر والذي  
شرب لوقته بمنزلة الفطير وأيضا فان الأجزاء الترابية والأرضية تفارقه اذابات  
وقد ذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يستعذب له الماء ويختار البائت منه وقالت  
عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستقي له الماء العذب من بئر السقياء .  
والماء الذي في القرب والشنان الذن الذي يكون في آنية الفخار والأحجار  
وغيرها ولا سيما أسقية الأدم ولهذا التمس النبي صلى الله عليه وسلم ماء بات  
في شنه دون غيرها من الأواني وفي الماء اذا وضع في الشنن وقرب الأدم  
خاصة لطيفة لما فيها من المسام المنفتحة التي يرشح منها الماء ولهذا الماء الذي في  
الفخار الذي يرشح الذ منه وبرد في الذي لا يرشح فصلوات الله وسلامه على أكل  
الخلق وأشرفهم نفسا وأفضلهم هديا في كل شيء لقد دل أمته على افضل الأمور  
وأفعمها لهم في القلوب والأبدان في الدنيا والآخرة قالت عائشة رضي الله عنها

كان أحب الشراب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الحلو البارد وهذا يحتمل أن يريد به الماء العذب كماء العيون والآبار الحلوة فإنه يستعذب له الماء ويحتمل أن يريد به الماء المنزوح بالعدل أو الذي تقع فيه التمر أو الزبيب . وقد يقال وهو الأظهر بهما جميعاً وقوله في الحديث الصحيح ان كان عندك ماء بات في شئ والا كرعنا فيه دليل على جواز الكرع وهو الشرب بالفم من الحوض والمقراة ونحوها وهذه والله أعلم واقعة عين دعت الحاجة فيها الى الكرع بالفم أو قاله مبيناً لجوازه فان من الناس من يكرهه والأطباء تكاد تحرمه ويقولون انه يضر بالمعدة وقد روى في حديث لا أدري ما حاله عن ابن عمر رضى الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم نهانا أن نشرب على بطوننا وهو الكرع ونهانا أن نفترف باليد الواحدة وقال لا يبلغ احدكم كما يبلغ الكلب ولا يشرب بالليل من اناء حتى يختبره الا أن يكون مخمراً وحديث البخاري اصح من هذا وان صح فلا تعارض بينهما اذ لعل الشرب باليد لم يكن يمكن حينئذ فقال والا كرعنا والشرب بالفم انما يضر اذا انكب الشارب على وجهه وبطنه كالذي يشرب من النهر والغدير فأما اذا شرب منتصباً بفمه من حوض مرتفع ونحوه فلا فرق بين أن يشرب بيده أو بفمه (فصل) وكان من هديه الشرب قاعداً هذا كان هديه المعتاد وصح عنه انه نهى عن الشرب قائماً وصح عنه أنه أمر الذي شرب قائماً ان يستقي وصح عنه أنه شرب قائماً فقالت طائفة هذا ناسخ للنهي وقالت طائفة بل مبين ان النهي ليس التحريم بل للأرشاد وترك الأولى وقالت طائفة لا تعارض بينهما أصلاً فإنه انما شرب قائماً للحاجة فإنه جاء الى زمزم وهم يستقون منها فاستقى فناولوه الدلو فشرب وهو قائم وهذا كان موضع حاجة . والشرب قائماً آفات عديدة منها أنه لا يحصل به الري التام ولا يستقر في المعدة حتى يقسمه المكبد على الأعضاء وينزل بسرعة واحدة

الى المعدة فيخشى منه ان يبرد حرارتها ويشوشها ويسرع النفوذ الى أسافل البدن  
بغير تدريج وكل هذا يضر بالشارب وأما اذا فعله نادرا أو الحاجة لم يضره ولا  
يمترض بالعوائد على هذا فان العوائد طبائع توان ولها احكام أخرى وهي بمنزلة  
الخارج عن القياس عند الفقهاء .

٢ (فصل) وفي صحيح مسلم من حديث أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يتنفس في الشراب ثلاثا ويقول انه أروى وامراً وائراً .  
الشراب في لسان الشارع وحمة الشرع هو الماء ومعنى تنفسه في الشراب ابانة القدح  
عن فيه وتنفسه خارجه ثم يعود الى الشراب كما جاء مصرحاً به في الحديث  
الآخر اذا شرب أحدكم فلا يتنفس في القدح ولكن لين الأثناء عن فيه .  
وفي هذا الشرب حكم حجة وفوائد مهمة وقد نبه صلى الله عليه وسلم على مجامعها  
بقوله أنه أروى وامراً وائراً فأروى اشد رياً وابلغهُ وأنفعهُ وائراً أفعل من البرء  
وهو الشفاء اي يبرئ من شدة العطش ودائه لتردده على المعدة المتلهمة دفعات  
فتسكن الدفعة الثانية ما عجزت الأولى عن تسكينه واثالثة ما عجزت الثانية عنه  
وأيضاً فانه أسلم لحرارة المعدة وأبقى عليها من أن يهجم عليها البارد وهلة  
واحدة ونهالة واحدة وايضاً فانه لا يروى لمصادفته لحرارة العطش لحظة ثم يقلع  
عنها ولما تكسر سورتها وحدتها وان انكسرت لم تبطل بالسكية بخلاف كسرهما  
على التمهّل والتدريج وايضاً فانه أسلم عاقبة وآمن غائلة من تناول جميع ما يروى  
دفعة واحدة فانه يخاف منه أن يطفئ الحرارة الغريزية بشدة برده وكثرة كميته  
أو يضعفها فيؤذي ذلك الى فساد مزاج المعدة والكبد والى أمراض رديئة  
خصوصاً في سكان البلاد الحارة كالجزاز واليمن ونحوهما أوفى الأزمّة الحارة  
كشدة الصيف فان الشرب وهلة واحدة يخوف عليهم جداً فان الحار الغريزي ضعيف



في بواطن أهلها وفي تلك الأزمته الحارة. وقوله وامراً هو أفعل من مري الطعام والشراب في بدنه إذا دخله وخالطه بسهولة ولذة ونعم ومنه فكلوه هنيئاً مريئاً هنيئاً في عاقبته مريئاً في مذاقه وقيل معناه أنه أسرع انحداراً عن المرى لسهولته وخفته عليه بخلاف الكثير فإنه لا يسهل على المرى انحداره. ومن آفات الشرب نهلة واحدة أنه يخاف منه الشرع بأن يفسد مجرى الشراب لكثرة الوارد عليه فينقص به فإذا تنفس رويداً ثم شرب أمن من ذلك. ومن فوائد أن الشارب إذا شرب أول مرة تصاعد البخار الدخاني الحار الذي كان على القلب والكبد لورود الماء البارد عليه فأخرجته الطبيعة عنها فإذا شرب مرة واحدة اتفق نزول الماء البارد وصعود البخار فيتدافعان ويتعالجان ومن ذلك يحدث الشرع والغصة ولا يتنهى الشارب بالماء ولا يبريه ولا يتم ربه. وقد روي عبد الله بن المبارك والبيهقي وغيرهما عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا شرب أحدكم فليمسس الماء مصاً ولا يعب عباً فإنه من الكبد والكبد بضم الكاف وتخفيف الباء هو وجم الكبد. وقد علم بالتجربة أن ورود الماء جملة واحدة على الكبد يؤلمها ويضعف حرارتها وسبب ذلك المضادة التي بين حرارتها وبين ما ورد عليها من كيفية البرود وكميته ولو ورد بالتدريج شيئاً فشيئاً لم يضاد حرارتها ولم يضعفها وهذا مثاله صب الماء البارد على القدر وهي تفور لا يضرها صبه قليلاً قليلاً. وقد روى الترمذي في جامعه عنه صلى الله عليه وسلم لا تشربوا نفساً واحداً كشراب البعير ولكن اشربوا مثني وثلاث وسمو إذا أنتم شربتم واحمدوا إذا أنتم فرغتم . وللتسمية في أول الطعام والشراب وحمد الله في آخره تأثير عجيب في نفعه واستمرائه ودفع مضرته قال الامام أحمد إذا جم الطعام اربعا فقد كمل إذا ذكر اسم الله في أوله وحمد الله في آخره وكثرت عليه الأيدي وكان من حل .

( فصل ) وقد روى مسلم في صحيحه من حديث جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول غطوا الأثناء وأوكوا السقاء فان في السنة ليلة ينزل فيها وباء لا يمر بأناء ليس عليه غطاء وسقاء ليس عليه وكاء الا وقع فيه من ذلك الداء. وهذا مما لا تناله علوم الأطباء ومعارفهم وقد عرفه من عرفه من عقلاء الناس بالتجربة قال الليث بن سعد احدثوا الحديث الأعاجم عندنا يتقون تلك الليلة في السنة في كانون الأول منها. وصح عنه انه امر بتخمير الأثناء ولو ان يعرض عليه عوداً وفي عرض العود عليه من الحكمة انه لا ينسى تخميره بل يعتاده حتى بالعود. وفيه انه ربما اراد الدبيب ان يسقط فيه فيمر على العود فيكون العود جسراً له يمنع من السقوط فيه وصح عنه انه امر عندايكاء الأثناء بذكر اسم الله فان ذكر اسم الله عند تخمير الأثناء يطرد عنه الشيطان وايقاؤه يطرد عنه الهوام ولذلك امر بذكر اسم الله في هذين الموضعين لهذين المعنيين وروى البخاري في صحيحه من حديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الشرب من في السقاء. وفي هذا آداب عديدة منها ان تردد انفاس الشارب فيه يكسبه زهومة ورائحة كريهة يعاف لأجلها. ومنها انه ربما غلب الداخل الى جوفه من الماء فتضرر. ومنها انه ربما كان فيه حيوان لا يشعر به فيؤذيه ومنها ان الماء ربما كان فيه قذاة او غيرها لا يراها عند الشرب فتلجج جوفه. ومنها ان الشرب كذلك يملأ البطن من الهواء فيضيق عن اخذ حظه من الماء او يراجه او يؤذيه ولغير ذلك من الحكم. فان قيل فما تصنعون بما في جامع الترمذي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا بأداة يوم احد فقال اختنت فم الاداة ثم شرب منها من فيها قلنا نكتفي فيه بقول الترمذي هذا حديث ليس اسناده بصحيح وعبد الله بن عمر العمري يضعف من قبل حفظه ولا ادرى سمع من

عيسى او لا انتهى يريد عيسى بن عبد الله الذي رواه عنه عن رجل من الانصار  
 ( فصل ) وفي سنن ابي داود من حديث ابي سعيد الخدري قال نهى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم عن الشرب من ثلثة القدح وان ينفخ في الشراب وهذا  
 من الآداب التي يتم بها مصلحة الشارب فان الشرب من ثلثة القدح فيه عدة  
 مفسد احدهما ان ما يكون على وجه الماء من قذى او غيره يجتمع الى الثلثة  
 بخلاف الجانب الصحيح . الثاني انه ربما شوش على الشارب ولم يتمكن من  
 حسن الشرب من الثلثة . الثالث ان الوسخ والزهومة تجتمع في الثلثة ولا يصل اليها  
 الغسل كما يصل الى الجانب الصحيح . الرابع ان الثلثة محل العيب في القدح  
 وهي اردأ مكان فيه فينبغي تجنبه وقصد الجانب الصحيح فان الردى من كل  
 شيء لاخير فيه . ورأى بعض السلف رجلا يشتري حاجة رديئة فقال لا تفعل  
 اما علمت ان الله نزع البركة من كل رديء . الخامس انه ربما كان في الثلثة شق  
 او تحديد يخرج فم الشارب واغير هذه من المفسد . واما النفخ في الشراب فإنه  
 يكسبه من فم النافخ رائحة كريهة يماف لأجلها ولا سيما ان كان متغير الفم  
 وبالجملة فأنفاس النافخ تخالطه . ولهذا جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين النهي  
 عن التنفس في الأثناء والنفخ فيه في الحديث الذي رواه الترمذي وصححه عن  
 ابن عباس رضي الله عنهما قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يتنفس في  
 الأثناء او ينفخ فيه . فأن قيل فما تصنعون بما في الصحيحين من حديث انس  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتنفس في الأثناء ثلاثا قيل نقابله بالقبول  
 والتسليم ولا معارضة بيته وبين الأول فان معناه انه كان يتنفس في شربه ثلاثا  
 وذكر الأثناء لأنه آلة الشرب وهذا كما جاء في الحديث الصحيح ان ابراهيم  
 ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم مات في الشدي اي في مدة الرضاع .

( فصل ) وكان صلى الله عليه وسلم يشرب اللبن خالصا تارة ومشوبا بالماء اخرى وفي شرب اللبن الحلو في تلك البلاد الحارة خالصا ومشوبا بنفع عظيم في حفظ الصحة وترطيب البدن وري السكبد ولا سيما اللبن الذي ترعى دوابه الشيخ والقيصوم والخزاي وما اشبهها فان لبنها غذاء مع الأغذية وشراب مع الأشرية ودواء مع الأدوية. وفي جامع الترمذي عنه صلى الله عليه وسلم اذا اكل احدكم طعاما فليقل اللهم بارك لنا فيه واطعنا خيرا منه واذا سقي لبنا فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه فانه ليس شيء يجزي من الطعام والشراب الا اللبن قال الترمذي هذا حديث حسن .

( فصل ) وثبت في صحيح مسلم انه صلى الله عليه وسلم كان يتبذله أول الليل ويشربه اذا أصبح يومه ذلك واليلة التي تجئ والغد واليلة الأخرى والغد الى العصر فان بقي منه شيء سقاه الخادم أو أمر به فصب. وهذا النبذ هو ماء يطرح فيه تمر مجليه وهو يدخل في الغذاء والشراب وله نفع عظيم في زيادة القوة وحفظ الصحة ولم يكن يشربه بعد ثلاث خوفا من تغيره الى الأسكار

❦ فصل في تدبيره لأمر الملبس ❦

وكان من أتم الهدى وأنفعه للبدن وأخفه عليه وأيسره لبسا وخلعا وكان أكثر لبسه الأردية والأزر وهي أخف على البدن من غيرها وكان يلبس القميص بل كان أحب الثياب اليه وكان هديه في لبسه لما يلبسه أنفع شيء للبدن فانه لم يكن يطيل أكمامه ويوسعها بل كانت كم قميصه الى الرسغ لا تجاوز اليد فتشق على لبسها وتمنعه خفة الحركة والبطش ولا تقصر عن هذه فتبرز للحر والبرد وكان ذيل قميصه وازاره الى أنصاف الساقين لم يتجاوز الكمين فيؤذي الماشي ويؤده ويجعله كالقيود ولم يقصر عن عضلة ساقه فتتكشف فيتأذى بالحر والبرد

ولم تكن عمامته بالكبيرة التي يؤذى الرأس حملها ويضعفه ويجعله عرضة للضعف والآفات كما يشاهد من حال أصحابها ولا بالصغيرة التي تقصر عن وقاية الرأس من الحر والبرد بل وسطا بين ذلك. وكان يدخلها تحت حنكه وفي ذلك فوائد عديدة فإنها تقي العنق الحر والبرد وهو أثبت لها ولا سيما عند ركوب الخيل والأبل والكر والفر وكثير من الناس اتخذ الكلايب عوضا عن التحنك ويأبى ما بينهما في النفع والتروية. وأنت اذا تأملت هذه اللبسة وجدت ما من أنفع اللبسات وأبلغها في حفظ صحة البدن وقوته وأبمدها من التكلف والمشقة على البدن. وكان يلبس الخفاف في السفر دائما أو أغلب أحواله لحاجة الرجلين الى ما يقيهما من الحر والبرد وفي الخضر أحيانا. وكان أحب ألوان الثياب اليه البياض والخبرة وهي البرود المخبرة ولم يكن من هديه لبس الأحمر ولا الأسود ولا المصبغ ولا المصقول وأما الحلة الحمراء التي لبسها فهي الرداء اليماني الذي فيه سواد وحمرة وبياض كالحلة الخضراء فقد لبس هذه وهذه. وقد تقدم تقرير ذلك وتعليط من زعم انه لبس الأحمر القاني بما فيه كفاية

#### ❦❦❦ فصل في تدبيره لأمر المسكن ❦❦❦

لما علم صلى الله عليه وسلم انه على ظهر سير وان الدنيا مرحلة مسافر ينزل فيها مدة عمره ثم ينتقل عنها الى الآخرة لم يكن من هديه وهدي أصحابه ومن تبعه الاعتناء بالمساكن وتشيدتها وتعليقها وزخرفها وتوسيعها بل كانت من أحسن منازل المسافر تقي الحر والبرد وتستريح العيون وتمنع من ولوج الدواب ولا يخاف سقوطها لفرط ثقلها ولا تعشم فيها الهوام لسمعتها ولا تعتور عليها الأهوية والرياح المؤذية لارتفاعها وليست تحت الارض فتؤذي ساكنها ولا في غاية الارتفاع عليها بل وسط وتلك اعدل المساكن وأنفعها وأقلها حرا وبردا

ولا تضيق عن ساكنها فينحصر ولا تفضل عنه بغير منفعة ولا فائدة فتأوي  
الهوام في خلوها ولم يكن فيها كف تؤذى ساكنها برائحتهما بل رائحتهما من أطيب  
الروائح لانه كان يحب الطيب ولا يزال عنده وريحه هوم من أطيب الروائح وعرفه  
من أطيب الطيب ولم يكن في الدار كنيف تظهر رائحته ولا ريب ان هذه  
من أعدل المساكن وأنفعها وأوقفها للبدن وحفظ صحته .

### ❦❦❦ فصل في تدبيره لأمر النوم واليقظة ❦❦❦

ومن تدبر نومه ويقظته صلى الله عليه وسلم وجده أعدل نوم وأنفعه للبدن  
والأعضاء والقوى فانه كان ينام اول الليل ويستيقظ في أول النصف الثاني  
فيقوم ويستاك ويتوضأ ويصلي ما كتب الله له فيأخذ البدن والأعضاء والقوى  
حظها من النوم والراحة وحظها من الرياضة مع وفور الأجر وهذا غاية صلاح  
القلب والبدن والدنيا والآخرة ولم يكن يأخذ من النوم فوق القدر المحتاج اليه  
ولا يمتنع نفسه من القدر المحتاج اليه منه وكان يفعله على أكمل الوجوه فينام اذا  
دعته الحاجة الى النوم على شقه الايمن ذاكرًا لله حتى تغلبه عيناه غير ممتلي البدن  
من الطعام والشراب ولا مباشر بجنبه الارض ولا متخذ للفرش المرتفعة بل له ضجاع  
من آدم حشوه ليف. وكان يضطجع على الوسادة ويضع يده تحت خده أحيانًا .  
ونحن نذكر فصلا في النوم والنافع منه والضار فنقول النوم حالة للبدن يتبعها  
غور الحرارة الغريزية والقوى الى باطن البدن لطلب الراحة وهو نوعان طبيعي  
وغير طبيعي فالطبيعي امساك القوى النفسانية على أفعالها وهي قوى الحس والحركة  
الارادية ومتى أمسكت هذه القوى عن تحريك البدن استرخى واجتمعت  
الرطوبات والأبخرة التي كانت تتحلل وتتفرق بالحركات واليقظة في الدماغ الذي  
هو مبدأ هذه القوى فيتخدر ويسترخى وذلك النوم الطبيعي وأما النوم غير

الطبيعي فيكون لمرض او مرض وذلك بان تستولى الرطوبات على الدماغ استيلاء لا تقدر اليقظة على تفريقها أو تصعد أجرة رطوبة كثيرة كما يكون عقيب الأمتلاء من الطعام والشراب فتثقل الدماغ وترخيه فيتخدر ويقع امساك القوى النفسانية عن أفعالها فيكون النوم. والنوم فائدتان جليلتان أحدهما سكون الجوارح وراحتهما مما يعرض لها من التعب فتستريح الحواس من نصب اليقظة ويزيل الأعياء والكلال والثانية هضم الغذاء ونضج الأخلط لأن الحرارة الغريزية في وقت النوم تفور الى باطن البدن فتعين على ذلك ولهذا يبرد ظاهره ويحتاج النائم الى فضل دثار. وأنفع النوم ان ينام على الشق الأيمن ليستقر الطعام بهذه الهيئة في المعدة استقرارا حسنا فان المعدة أميل الى الجانب الأيسر قليلا ثم يتحول الى الشق الأيسر قليلا ليسرع الهضم بذلك لأشغال المعدة على الكبدة ثم يستقر نومه على الجانب الأيمن ليكون الغذاء أسرع انحدارا عن المعدة فيكون النوم على الجانب الأيمن بداية نومه ونهايته. وكثرة النوم على الجانب الأيسر مضر بالقلب بسبب ميل الأعضاء اليه فتنصب اليه المواد. واردى النوم على الظهر ولا يضر الاستلقاء عليه للراحة من غير نوم. وأردأ منه ان ينام منبطحا على وجهه. وفي المسند وسنن ابن ماجه عن ابي امامة قال مرّ النبي صلى الله عليه وسلم على رجل نائم في المسجد منبطح على وجهه فضربه برجله وقال قم او اقم فأنها نومة جهنمية. قال ابقرط في كتاب التقدمة واما نوم المريض على بطنه من غير ان يكون عادته في صحته جرت بذلك فذلك يدل على اختلاط عقل وعلى ألم في نواحي البطن قال الشراح لكتابته لأنه خالف العادة الجيدة الى حياة رديئة من غير سبب ظاهر ولا باطن. والنوم المعتدل ممكن للقوى الطبيعية من أفعالها مريح القوة النفسانية مكثر من جوهر حاملها حتى انه ربما عاد بأرائه



مانعاً من تحلل الأرواح. ونوم النهار ردى يورث الأمراض الرطوبية والنوازل ويفسد اللون ويورث الطحال ويرخى العصب ويسكل ويضعف الشهوة الا في الصيف وقت الهاجرة. واردؤه نوم اول النهار وارداً منه النوم آخره بعد العصر ورأى عبد الله بن عباس ابناً له نائماً نومة الصبحة فقال له قم اتمام في الساعة التي تقسم فيها الأرزاق. وقيل نوم النهار ثلاثة خلق وخرق وحق فالخلق نومة الهاجرة وهي خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم والخرق نومة الضحى يشغل عن امر الدنيا والآخرة والحق نومة العصر قال بعض السلف من نام بعد العصر فاختلست عقله فلا يلومن الا نفسه وقال الشاعر

الا ان نومات الضحى تورث الفتى \* خبالاً ونومات العصر جنون

ونوم الصبحة يمنح الرزق لأن ذلك وقت تطلب فيه الخليفة ارزاقها وهو وقت قسمة الأرزاق فنومه حرمان الامراض او ضرورة وهو مضر جداً بالبدن لأرغائه البدن وافساده للفضلات التي ينبغي تحليلها بالرياضة فيحدث تكسراً وعياً وضعفاً وان كان قبل التبرد والحركة والرياضة واشغال المعدة بشيء فذلك الداء العضال المولد لأنواع من الأدواء. والنوم في الشمس يثير الداء الدفين ونوم الانسان بعمقه في الشمس وبعضه في الظل ردى وقد روى ابو داود في سننه من حديث ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان احدكم في الشمس فقلص عنه الظل فصار بعضه في الشمس وبعضه في الظل فليقم. وفي سنن ابن ماجه وغيره من حديث بريدة بن الحصيب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى ان يقعد الرجل بين الظل والشمس وهذا تنبيه على منع النوم بينهما. وفي الصحيحين عن البراء بن عازب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا اتيت مضجك فتوضأ وضوءك للصلاة ثم اضطجع على

شقك الايمن ثم قل اللهم اني اسلمت نفسي اليك ووجهي اليك وفوضت  
امري اليك والجات ظهري اليك رغبة ورهبة اليك لاملجأ ولا منجأ منك  
الا اليك آمنت بكتابك الذي انزلت وبنيك الذي ارسلت واجعلهم آخر كلامك  
فان مت من ليلتك مت على الفطرة. وفي صحيح البخاري عن عائشة ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى ركعتي الفجر يعنى سنتها اضطجع على شقه الايمن  
وقد قيل ان الحكمة في النوم على الجانب الايمن ان لا يستغرق النائم  
في نومه لأن القلب فيه ميل الى جهة اليسار فإذا نام على جنبه الايمن طلب  
القلب مستقره من الجانب الأيسر وذلك يمنع من استقرار النائم واستثقاله في  
نومه بخلاف قراره في النوم على الجانب اليسار فإنه مستقره فيحصل بذلك الدعة  
النامة فيستغرق الإنسان في نومه ويستثقل فيفوته مصالح دينه ودنياه .  
ولما كان النائم بمنزلة الميت والنوم أخو الموت ولهذا يستحيل على الحي الذي  
لا يموت وأهل الجنة لا ينامون فيها كان النائم محتاجاً الى من يحرس نفسه ويحفظها  
مما يعرض لها من الآفات ويحرس بدنه ايضاً من طوارق الآفات وكان ربه وفاطره  
تعالى هو المتولى لذلك وحده . علم النبي صلى الله عليه وسلم النائم ان يقول كلمات  
التفويض والألتجاء والرغبة والرهبة ليستدعى بها كمال حفظ الله له وحراسته  
لنفسه وبدنه وأرشده مع ذلك الى ان يستذكر الايمان وينام عليه ويجعل التكلم  
به آخر كلامه فإنه ربما توفاه الله في منامه فاذا كان الايمان آخر كلامه دخل الجنة  
فتضمن هذا الهدى في المنام مصالح القلب والبدن والروح في النوم واليقظة  
والدنيا والآخرة فصلوات الله وسلامه على من نالت به أمته كل خير .  
وقوله أسلمت نفسي اليك أي جعلتها مسامة لك تسليم العبد المملوك نفسه الى سيده  
ومالكه وتوجيه وجهه اليه يتضمن اقباله بالكلية على ربه واخلاص القصد

والأرادة له وإقراره بالخضوع والذل والأتقياد قال تعالى (فإن حاجوك فقل أسألت وجهي لله ومن اتبعن) وذكر الوجه اذ هو أشرف ما في الإنسان وجمع الحواس وايضاً ففيه معنى التوجه والقصد من قوله (رب العباد اليه الوجه والعمل) وتفويض الأمر اليه رده الى الله سبحانه وذلك يوجب سكون القلب وطمأنينته والرضى بما يقضيه ويختاره له مما يحبه ويرضاه. والتفويض من أشرف مقامات العبودية ولا علة فيه وهو من مقامات الخاصة خلا فالزاعمي خلاف ذلك.

والجاء الظهر اليه سبحانه يتضمن قوة الأعتماد عليه والثقة والسكون اليه والتوكل عليه فإن من أسند ظهره الى ركن وثيق لم يخف السقوط. ولما كان القلب قوتان قوة الطلب وهي الرغبة وقوة الهرب وهي الرهبة وكان العبد طالباً لمصالحه هارباً من مضاره جمع الأمرين في هذا التفويض والتوجه فقال رغبة ورهبة اليك ثم أثنى على ربه بأنه لا ملجأ للعبد سواه ولا منجاة له منه غيره فهو الذي يلجأ اليه العبد لينجيه من نفسه كما في الحديث الآخر أعوذ برضاك من سخطك وبعفوك من عقوبتك وأعوذ بك منك فهو سبحانه الذي يعين عبده وينجيه من بأسه الذي بمشيئته وقدرته منه البلاء ومنه الأعانة ومنه ما يطلب النجاة منه واليه الألتجاء في النجاة فهو الذي يلجأ اليه في ان ينجي مما منه ويستعاذ به مما منه فهو رب كل شيء ولا يكون شيء الا بمشيئته (وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو) (قل من ذا الذي يعصمكم من الله ان اراد بكم سوءاً أو أراد بكم رحمة) ثم ختم الدعاء بالأقرار بالآيمان بكتابه ورسوله الذي هو ملاك النجاة والفوز في الدنيا والآخرة فهذا هديه في نومه.

اولم يقل اني رسول لك \* ن شاهد في هديه ينطق

(فصل) وأما هديه في يقظته فكان يستيقظ اذا صاح الصارخ وهو الديك

فيحمد الله تعالى ويكبره ويهلله ويدعوه ثم يستاك ثم يقوم الى وضوئه ثم يقف للصلاة بين يدي ربه مناجياً له بكلامه مثنياً عليه راجياً له راغباً راهباً فأني حفظ لصحة القلب والبدن والروح والقوى ولنعم الدنيا والآخرة فوق هذا.

(فصل) وأما تدبير الحركة والسكون وهو الرياضة فنذكر منها فصلاً يعلم منه مطابقة هديه في ذلك لأكمل انواعه واحدها واصوبها فنقول من المعلوم افتقار البدن في بقائه الى الغذاء والشراب ولا يصير الغذاء بمجملته جزءاً من البدن بل لابد ان يبقى منه عند كل هضم بقية ما اذا كثرت على ممر الزمان اجتمع منها شيء له كمية وكيفية فيضر بكميته بأن يسد ويشغل البدن ويوجب امراض الاحتباس وان استفرغ تأذي البدن بالأدوية لأن أكثرها سمية ولا تخلو من اخراج الصالح المتفقم به ويضر بكيفيته بان يسخن بنفسه او بالعين او يبرد بنفسه او يضيف الحرارة الغريزية عن انضاجه. وسدد الفضلات لاحتالة ضارة تركت او استفرغت والحركة أقوى الأسباب في منع تولدها فانها تسخن الأعضاء وتسيل فضلاتها فلا تجتمع على طول الزمان ويعود البدن الخفة والنشاط ويجعله قابلاً للغذاء ويصلب المفاصل ويقوى الأوتار والرباطات ويؤمن جميع الأمراض المادية واكثر الأمراض المزاجية اذا استعمل القدر المعتدل منه في وقته وكان باقى التدبير صواباً. ووقت الرياضة بعد انحدار الغذاء وكمال الهضم. والرياضة المعتدلة هي التي تحمر فيها البشرة وتربو ويتندى فيها البدن وأما التي يلزمها سيلان العرق ففرطة وأي عضو كثرت رياسته قوي وخصوصاً على نوع تلك الرياضة بل كل قوة فهذا شأنها فأن من استكثر من الحفظ قويت حافظته ومن استكثر من الفكر قويت قوته المفكرة ولكل عضو رياضة تخصه فللمصدر القراءة فليبتدئ فيها من الخفية الى الجهر بتدريج ورياضة السمع بسمع الأصوات والكلام

بالتدريج فينتقل من الأخف إلى الأثقل وكذلك رياضة اللسان في الكلام وكذلك رياضة البصر وكذلك رياضة المشي بالتدريج شيئاً فشيئاً .

وأما ركوب الخيل وربي النشاب والصراع والمسابقة على الأقدام فرياضة للبدن كله وهي قاتلة لأمراض مزمنة كالجذام والاستسقاء . والقوانين ورياضة النفوس بالتعام والتأدب والفرح والسرور والصبر والثبات والأقدام والسباحة وفعل الخير ونحو ذلك مما ترتاض به النفوس . ومن أعظم رياضتها الصبر والحب والشجاعة والأحسان فلا تزال ترتاض بذلك شيئاً فشيئاً حتى تصبح لها هذه الصفات هيآت راسخة وملكات ثابتة . وأنت إذا تأملت هديبه صلى الله عليه وسلم في ذلك وجدته أكمل هدي حافظ للصحة والقوى ونافع في المعاش والمعاد .

ولاريب ان الصلاة نفسها فيها من حفظ صحة البدن واذابة اخلاطه وفضلاته ما هو من أنفع شيء له سوى ما فيها من حفظ صحة الأيمان وسعادة الدنيا والآخرة وكذلك قيام الليل من أنفع أسباب حفظ الصحة ومن أمنع الأمور لكثير من الأمراض المزمنة ومن أنشط شيء للبدن والروح والقلب كما في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يعقد الشيطان على قافية رأس أحدكم اذا هو نام ثلاث عقد يضرب على كل عقدة عليك ليل طويل فارقد فأن هو استيقظ فذكر الله انحلت عقدة فأن توضأ انحلت عقدة ثانية فأن صلى انحلت عقده كلها فأصبح نشيطا طيب النفس والا أصبح خبيث النفس كسلان .

وفي الصوم الشرعي من أسباب حفظ الصحة ورياضة البدن والنفس ما لا يدفعه صحيح الفطرة . وأما الجهاد وما فيه من الحركات الكلية التي هي من أعظم أسباب القوة وحفظ الصحة وصلابة القلب والبدن ودفع فضلاتهما وزوال الهم والغم والحزن فأمراً بما يعرفه من له منه نصيب . وكذلك الحج وفعل المناسك وكذلك

المسابقة على الخيل وبالنصال والمشى في الحوائج والى الاخوان وقضاء حقوقهم وعبادة مرضاهم وتشجيع جنائزهم والمشى الى المساجد للجمعات والجماعات وحركة الوضوء والأغتسال وغير ذلك وهذا أقل ما فيه الرياضة المعينة على حفظ الصحة ودفع الفضلات واما ما شرع له من التوصل به الى خيرات الدنيا والآخرة ودفع ضرورهما فامر وراء ذلك فعلت ان هديه فوق كل هدي في طب الأبدان والقلوب وحفظ صحتها ودفع اسقامها ولا مزيد على ذلك لمن قد أحضر رشده وبالله التوفيق

### \* فصل \*

واما الجماع والباه فكان هديه فيه اكمل هدي تحفظ به الصحة ويتم به اللذة وسرور النفس ويحصل به مقاصده التي وضع لأجلها فان الجماع وضع في الأصل لثلاثة أمور هي مقاصده الأصلية احدها حفظ النسل ودوام النوع الأنساني الى ان تتكامل العدة التي قدر الله بروزها الى هذا العالم . الثاني اخراج الماء الذي يضر احتباسه واحتقانه بجملة البدن . الثالث قضاء الوطر ونيل اللذة والتمتع بالنعمة وهذه وحدها هي الفائدة التي في الجنة اذ لا تناسل هناك ولا احتقان يستفرغه الا نزال . وفضلاء الأطباء يرون ان الجماع من احمدا سباب حفظ الصحة قال جالينوس الغالب على جوهر المني النار والهواء ومزاجه حار رطب لأن كونه من الدم الصافي الذي تتقذى به الأعضاء الأصلية . واذا ثبت فضل المني فاعلم انه لا ينبغي اخراجه الا في طلب النسل او اخراج المحتقن منه فإنه اذا دام احتقانه احدث امراضا رديئة منها الوسواس والجنون والصرع وغير ذلك . وقد يبرى استعماله من هذه الأمراض كثيراً فإنه اذا طال احتباسه فسد واستحال الى كيفية سمية توجب امراضا رديئة كما ذكرنا ولذلك تدفعه الطبيعة اذا كثر عندها من غير جماع . وقال بعض السلف ينبغي للرجل ان يتعاهد من نفسه ثلاثا ينبغي ان لا

يدع المشي فان احتاج اليه يوما قدر عليه وينبغي ان لا يدع الأكل فان امعاه  
تضييق وينبغي ان لا يدع الجماع فان البثر اذا لم تنزح ذهب ماؤها. وقال محمد بن زكريا  
من ترك الجماع مدة طويلة ضعفت قوى اعصابه واستند مجاريها وتقلص ذكره  
قال ورأيت جماعة تركوه لنوع من التقشف فبردت أبدانهم وعسرت حركاتهم  
ووقعت عليهم كآبة بلا سبب وقلت شهواتهم وهضمهم انتهى. ومن منافع غرض  
البصر وكف النفس والقدرة على العفة عن الحرام وتحصيل ذلك المرأة فهو  
ينفع نفسه في دنياه وأخراه وينفع المرأة وإن ذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم  
يتماهده ويحببه ويقول حبيب الي من دنياكم النساء والطيب. وفي كتاب الزهد  
للإمام أحمد في هذا الحديث زيادة لطيفة وهي اصبر عن الطعام والشراب ولا اصبر  
عنهن. وحث على التزويج امته فقال تزوجوا فاني مكاثركم الأمم وقال ابن عباس خير  
هذه الأمة أكثرها نساء وقال صلى الله عليه وسلم اني اتزوج النساء وآكل اللحم وانام  
واقوم واصوم وافطر فمن رغب عن سنتي فليس مني. وقال يامعشر الشباب من  
استطاع منكم الباءة فليتزوج فانه اغض للبصر واحفظ للفرج ومن لم يستطع  
فعليه بالصوم فانه له وجاء ولما تزوج جابر ثيباً قال له هلاً بكراً تلاعبها وتلاعبك.  
وروى ابن ماجه في سننه من حديث أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم من أراد ان يلقى الله طاهراً مطهراً فليتزوج الحرائر وفي سننه  
أيضا من حديث ابن عباس يرفعه قال لم تر المتحابين مثل النكاح وفي صحيح  
مسلم من حديث عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدنيا  
متاع وخير متاع الدنيا المرأة الصالحة وكان صلى الله عليه وسلم يحرض أمته  
على نكاح الأبكار الحسان وذوات الدين. وفي سنن النسائي عن ابي هريرة  
قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي النساء خير قال التي تسره اذا نظر اليها



وتطعيمه اذا أمر ولا تخالفه فيما يكره في نفسها وماله وفي الصحيحين عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تنكح المرأة لما لها ولحسبها ولجمالها ولدينها فاظفر بذات الدين تربت يداك. وكان يحث على نكاح الولود ويكره المرأة التي لا تلد كما في سنن أبي داود عن معقل بن يسار ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني أصبت امرأة ذات حسب وجمال وانها لا تلد افأتزوجها قال لا ثم أتاه الثانية فنهام ثم أتاه الثالثة فقال تزوجوا الولود فاني مكاثر بكم الأمم وفي الترمذي عنه مرفوعا اربع من سنن المرسلين النكاح والسواك والتعطر والحناء روى في الجامع بالنون والياء وسمعت أبا الحجاج الحافظ يقول الصواب انه الختان وسقطت النون من الحاشية وكذلك رواه المحاملي عن شيخ أبي عيسى الترمذي ومما ينبغي تقديمه على الجامع ملاعبته المرأة وتقبيلها ومص لسانها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلاعب اهله ويقبلها. وروى أبو داود في سننه انه صلى الله عليه وسلم كان يقبل عائشة ويمص لسانها ويذكر عن جابر بن عبد الله قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المواقعة قبل الملاعبة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ربما جامع نساءه كلهن بغسل واحد وربما اغتسل عند كل واحدة منهن فروى مسلم في صحيحه عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يظوف على نسائه بغسل واحد. وروى أبو داود في سننه عن أبي رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طاف على نسائه في ليلة فاغتسل عند كل امرأة منهن غسلا فقلت يا رسول الله لو اغتسلت غسلا واحدا فقال هذا أطهر وأطيب. وشرع للجامع اذا أراد العود قبل الغسل الوضوء بين الجامعين كما روى مسلم في صحيحه من حديث أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أتى أحدكم أهله ثم أراد ان يعود فليتوضأ

وفي الغسل والوضوء بعد الوطء من النشاط وطيب النفس واخلاف بعض ما  
تحلل بالجماع وكمال الطهر والنظافة واجتماع الحار الغريزي الى داخل البدن بعد  
انتشاره بالجماع وحصول النظافة التي يحبها الله ويمفض خلافها ما هو من أحسن  
التدبير في الجماع وحفظ الصحة والقوى فيه.

( فصل ) وانفع الجماع ما حصل بعد الهضم وعند اعتدال البدن في حره وبرده  
ويبوسته ورطوبته وخلائه وامتلائه. وضرره عند امتلاء البدن اسهل واقل من  
ضرره عند خلوه. وكذلك ضرره عند كثرة الرطوبة اقل منه عند اليبوسة وعند  
حرارته اقل منه عند برودته . وانما ينبغي ان يجامع اذا اشتدت الشهوة وحصل  
الانتشار التام الذي ليس عن تكلف ولا فكر في صورة ولا نظر متتابع.

ولا ينبغي ان يستدعي شهوة الجماع ويتكلفها ويحمل نفسه عليها وليبادر اليه اذا  
هاجت به كثرة المني واشتد شبقه وليحذر جماع العجوز والصغيرة التي لا يوطأ  
مثلها والتي لا شهوة لها والمريضة والقميصة المنظر والبغيضة . فوطئ هؤلاء يوهن القوى  
ويضعف الجماع بالخاصية . وغلط من قال من الأطباء ان جماع الثيب انفع من  
جماع البكر واحفظ للصحة وهذان القياس الفاسد حتى ربما حذر منه بعضهم وهو  
مخالف لما عليه عقلاء الناس ولما اتفقت عليه الطبيعة والشريعة وفي جماع البكر  
من الخاصية وكمال التعلق بينها وبين مجامعها وامتلاء قلبها من محبتها وعدم تقسيم  
هواها بينها وبين غيره ما ليس للثيب . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لجابر هلا  
تزوجت بكرا وقد جعل الله سبحانه من كمال نساء أهل الجنة من الحور العين  
انهن لم يطعنهن أحد قبل من جعلن له من أهل الجنة . وقالت عائشة النبي صلى  
الله عليه وسلم أرأيت لو مررت بشجرة قد ارتع فيها وشجرة لم يرتع فيها  
ففي أيهما كنت ترتع بعيرك قال في التي لم يرتع فيها تريدانه لم يأخذ بكرا غيرها

وجماع المرأة المحبوبة في النفس يقل اضعافه للبدن مع كثرة استفراغه للنهي وجماع البغيضة يحل البدن ويوهن القوى مع قلة استفراغه . وجماع الحائض حرام طبعاً وشرعاً فإنه مضر جداً . والأطباء قاطبة تحذر منه .

وأحسن اشكال الجماع ان يعلو الرجل المرأة مستفرشاً لها بمد الملاعبة والقبلة وبهذا سميت المرأة فراشاً كما قال صلى الله عليه وسلم الولد للفراش وهذا من تمام قوامية الرجل على المرأة كما قال تعالى الرجال قوامون على النساء وكما قيل

اذا رمتها كانت فراشاً يقلني \* وعند فراغى خادم يتملق

وقد قال تعالى هن لباس لكم وانتم لباس لهن . وأكمل اللباس وأسبغه على هذه الحال فان فراش الرجل لباس له وكذلك لحاف المرأة لباس لها فهذا الشكل الفاضل مأخوذ من هذه الآية وبه يحسن موقع استعارة اللباس من كل من الزوجين للآخر وفيه وجه آخر وهو انها تنعطف عليه أحياناً فتكون عليه كاللباس قال الشاعر

إذا ما الضجيع ثنى عطفه \* تثنت فكانت عليه لباساً

وأرداً أشكاله ان تعلو المرأة ويحاط بها على ظهره وهو خلاف الشكل الطبيعي الذي طبع الله عليه الرجل والمرأة بل نوع الذكر والأنثى . وفيه من المفساد ان المني يتعسر خروجه كله فربما بقي في العضو منه بقية فيتعفن ويفسد فيضر وأيضاً فربما سال الى الذكر رطوبات من الفرج وأيضاً فان الرحم لا يتمكن من الاشتغال على الماء واجتماعه فيه وانضمامه عليه لتخليق الولد وأيضاً فان المرأة مفعول بها طبعاً وشرعاً وإذا كانت فاعلة خالفت مقتضى الطبع والشرع وكان اهل الكتاب انما يأتون النساء على جنوبهن على حرف ويقولون هو أيسر المرأة وكانت فريش والأنصار تشرح النساء على أفقائهن فعابت اليهود عليهم ذلك فانزل الله عز وجل (نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم) وفي الصحيحين عن جابر قال كانت اليهود

تقول اذا أتى الرجل امرأته من دبرها في قبلها كان الولد أحول فأُنزل الله عز وجل (نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم) وفي لفظ لمسلم ان شاء محبة وان شاء غير محبة غير ان ذلك في صيام واحد والمحبة المنكبة على وجهها والصيام الواحد الفرج وهو موضع الحرث والولد. وأما الدبر فلم يباح قط على لسان نبي من الأنبياء ومن نسب الى بعض السلف اباحة وطء الزوجة في دبرها فقد غلط عليه وفي سنن أبي داود عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ماعون من أتى المرأة في دبرها. وفي لفظ لأحمد وابن ماجه لا ينظر الله الى رجل جامع امرأته في دبرها. وفي لفظ للترمذي وأحمد من أتى حائضاً أو امرأته في دبرها او كاهنفا فصدقه فقد كفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم. وفي لفظ للبيهقي من أتى شيئاً من الرجال والنساء في الأدبار فقد كفر وفي مصنف وكيع حدثني زمعة بن صالح عن ابن طاوس عن أبيه عن عمرو بن دينار عن عبد الله بن يزيد قال قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لا يستحي من الحق لا تأتوا النساء في أعجازهن وقال مرة في أدبارهن وفي الترمذي عن طلق بن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تأتوا النساء في أعجازهن فان الله لا يستحي من الحق .

وفي الكامل لأبن عدى من حديثه عن المحاملي عن سعيد بن يحيى الأموي قال حدثنا محمد بن حمزة عن زيد بن ربيع عن أبي عبيدة عن عبد الله بن مسعود يرفعه لا تأتوا النساء في أعجازهن ورويناهن حديث الحسن بن علي الجوهري عن أبي ذر مرفوعاً من أتى الرجال والنساء في أدبارهن فقد كفر وروى اسمعيل بن عياش عن شريك بن أبي نافع عن محمد بن المنكدر عن جابر يرفعه استحيوا من الله فان الله لا يستحي من الحق لا تأتوا النساء في حشوشهن . ورواه الدارقطني من هذه الطريق وأفظه

ان الله لا يستحي من الحق لا يجل اتيان النساء في خشوشهن .  
 وقال البغوي حدثنا هدية حدثنا همام قال سئل قتادة عن الذي يأتي امرأته في  
 دبرها فقال حدثني عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال تلك اللوطية الصغرى وقال الأمام أحمد رحمه الله في مسنده حدثنا عبد الرحمن  
 قال حدثنا همام أخبرنا عن قتادة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده فذكره . وفي  
 المسند أيضاً عن ابن عباس قال أنزلت هذه الآية نساؤكم حرث لكم في أناس من  
 الانصار أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله فقال انتهوا على كل حال اذ كان في  
 الفرج وفي المسند أيضاً عن ابن عباس قال جاء عمر بن الخطاب الى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله هلكت فقال وما الذي اهلكك قال حوأت  
 رحلي البارحة قال فلم يرد عليه شيئاً فأوحى الله الى رسوله (نساؤكم حرث لكم  
 فاتوا حرثكم أنى شئتم) أقبل وأدبر واتق الخيضة والدبر . وفي الترمذي عن ابن  
 عباس مرفوعاً لا ينظر الله الى رجل أتى رجلاً او امرأة في الدبر . وروينا من  
 حديث أبي على الحسن بن الحسين بن دوما عن البراء بن عازب يرفعه كفر بالله  
 العظيم عشرة من هذه الأمة القاتل والساحر والديوث وناكح المرأة في دبرها  
 ومانع الزكاة ومن وجد سعة فمات ولم ينجح وشارب الخمر والساعي في الفتن وبائس  
 السلاح من اهل الحرب ومن نكح ذات محرم منه .

وقال عبد الله بن وهب حدثنا عبد الله لهيعة عن مشرح بن هاعان عن عقبة بن عامر  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ملعون من يأتي النساء في محاشهن يعني ادبارهن  
 وفي مسند الحرث بن اسامة من حديث أبي هريرة وابن عباس قال خطبنا رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم قبل وفاته وهي آخر خطبة خطبها بالمدينة حتى لحق بالله  
 عز وجل وعظنا فيها وقال من نكح امرأته في دبرها أو رجلاً أو صبياً حشر يوم

القيامة وريحه أنتن من الجيفة يتأذى به الناس حتى يدخل النار وأحبط الله أجره ولا يقبل منه صرفا ولا عدلا ويدخل في تابوت من نار ويسد عليه بمسامير من نار قال ابو هريرة هذا لمن لم يتب .

وذكر ابو نعيم الاصبهاني من حديث خزيمة بن ثابت برفعه ان الله لا يستحي من الحق لا تأتوا النساء في اعجازهن وقال الشافعي أخبرني عمي محمد بن علي بن شافع قال أخبرني عبد الله بن علي بن السائب عن عمرو بن أحيحة بن الجلاح عن خزيمة ابن ثابت أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن اتيان النساء في أدبارهن فقال حلال فلما ولى دعاه فقال كيف قلت في أي الخريبتين أوفى أي الخريبتين أوفى أي الخريبتين أمن دبرها في قبلها فنعم أم من دبرها في دبرها فلا فإن الله لا يستحي من الحق لا تأتوا النساء في أدبارهن . قال الربيع فقيل للشافعي فما تقول فقال عمي ثقة وعبد الله بن علي ثقة وقد أثنى على الأنصار خيرا يعني عمرو بن الجلاح وخزيمة ممن لا يشك في ثقته فاستأرخص فيه بل أنهى عنه . قلت ومن ههنا نشأ الغلط على من نقل عنه الأباحة من السلف والأئمة فانهم أباحوا أن يكون الدبر طريقا الى الوطء في الفرج فيطأ من الدبر لافي الدبر فاشتبه على السامع من نفى أولم يظن بينهما فرقا فهذا الذي أباحه السلف والأئمة فغلط عليهم الغالط أقبح الغلط وأخشيه . وقد قال تعالى (فأنوهن من حيث أمركم الله) قال مجاهد سألت ابن عباس عن قوله تعالى (فأنوهن من حيث أمركم الله) فقال تأتيها من حيث أمرت أن تعزلها يعني في الحيض وقال علي بن طلحة عنه يقول في الفرج ولا تعدّه الى غيره وقد دلت الآية على تحريم الوطء في دبرها من وجهين أحدهما انه إنما أباح اتيانها في الحرث وهو موضع الولد لافي الحش الذي هو موضع الأذى . وموضع الحرث هو المراد من قوله من حيث أمركم الله الآية قال تعالى (فأنوهن من حيث أمركم الله) واتيانها في قبلها

من دبرها مستفاد من الآية أيضا لأنه قال أنى شتم أى من حيث شتم من أمام  
 او من خلف قال ابن عباس فأتوا حركتم يعني الفرج وإذا كان الله حرم الوطء في  
 الفرج لأجل الأذى العارض فما الظن بالحش الذي هو محل الأذى اللازم مع زيادة  
 المفسدة بالتعرض لانتقاطع النسل والذريعة القريبة جدا من أدبار النساء إلى  
 ادبار الصبيان. وأيضا للمرأة حق على الزوج في الوطء ووطؤها في دبرها يفوت  
 حقها ولا يقضى وطرها ولا يحصل مقصودها. وأيضا فإن الدبر لم يتهيأ لهذا العمل ولم  
 يخلق له وإنما الذي هيئ له الفرج فالعادلون عنه إلى الدبر خارجون عن حكمة  
 الله وشرعه جميعا. وأيضا فإن ذلك مضر بالرجل ولهذا ينهى عنه عقلاء الأطباء  
 من الفلاسفة وغيرهم لأن الفرج خاصية في اجتذاب الماء المحتقن وراحة الرجل منه  
 والوطء في الدبر لا يعين على اجتذاب جميع الماء ولا يخرج كل المحتقن لمخالفته للأمر  
 الطبيعي وأيضا يضر من وجه آخر وهو أحواجه إلى حركات متعبة جدا لمخالفته  
 للطبيعة وأيضا فإنه محل الفذر والنجو فيستقبله الرجل بوجهه ويلابسه وأيضا  
 فإنه يضر بالمرأة جداً لأنه وارد غريب بعيد عن الطباع منافر لها غاية المنافرة  
 وأيضا فإنه يحدث الهم والغم والنفرة عن الفاعل والمفعول وأيضا فإنه يسود  
 الوجه ويظلم الصدر ويطمس نور القلب ويكسو الوجه وحشة تصير عليه  
 كالسياء يعرفها من له أدنى فراسة وأيضا فإنه يوجب النفرة والتباغض الشديد  
 والانتقام بين الفاعل والمفعول ولا بد. وأيضا فإنه يفسد حال الفاعل والمفعول  
 فساداً لا يكاد يرجى بعده صلاح إلا أن يشاء الله بالتوبة النصوح. وأيضا فإنه  
 يذهب بالمحاسن منها ويكسوها ضدها كما يذهب بالمودة بينهما ويبعد لهما بها  
 تباغضا وتلاعنا وأيضا فإنه من أكبر أسباب زوال النعم وحلول النقم فإنه يوجب  
 اللعنة والمقت من الله وأعراضه عن فاعله وعدم نظره إليه فأى خير يرجوه بعد



هذا واي شر يأمته. وكيف حياة عبد قد حلت عليه لعنة الله ومقته واعرض عنه بوجهه ولم ينظر اليه وايضا فانه يذهب بالحياء جملة والحياء هو حياة القلوب فاذا فقدتها القلب استحسن القبيح واستقبح الحسن وحينئذ فقد استحكم فسادها وايضا فانه يحيل الطباع عما ركبها الله عليه ويخرج الانسان عن طبعه الى طبع لم يركب الله عليه شيئا من الحيوان بل هو طبع منكوس واذا انكس الطبع انتكس القلب والعمل والهدى فيستطيع حينئذ الخبيث من الأعمال والهيئات ويفسد حاله وعمله وكلامه بغير اختياره. وايضا فانه يورث من الوفاحة والجراقة ما لا يورثه سواه وايضا فانه يورث من المهانة والسفال والحقارة ما لا يورثه غيره وايضا فانه يكسو العبد من حلة المقت والبغضاء واذدراء الناس له واحتقارهم اياه واستصغارهم له ما هو مشاهد بالحس فصلاة الله وسلامه على من سمادة الدنيا والآخرة في هديه واتباع ما جاء به وهلاك الدنيا والآخرة في مخالفة هديه وما جاء به (فصل) والجماع الضار نوعان ضار شرعا وضار طبعا فالضار شرعا المحرم وهو مراتب بعضها اشد من بعض والتحریم المارض منه اخف من اللازم كتحریم الأحرام والصيام والأعتكاف وتحریم المظاهر منها قبل التكفير وتحریم وطء الحائض ونحو ذلك ولهذا لاحد في هذا الجماع. واما اللازم فنوعان نوع لا سبيل الى حله البتة كذنوات المحارم فهذا من اضر الجماع وهو يوجب القتل حدا عند طائفة من العلماء كأحمد بن حنبل رحمه الله وغيره وفيه حديث مرفوع ثابت والثاني ما يمكن ان يكون حلالا كالأجنبية فان كانت ذات زوج ففي وطنها حقان حق لله وحق للزوج فان كانت مكروهة ففيه ثلاثة حقوق وان كان لها اهل واقارب يلحقهم المار بذلك صار فيه اربعة حقوق فان كانت ذات محرم منه صار فيه خمسة حقوق ففصرة هذا النوع بحسب درجاته في التحريم.

واما الضار طبعافئوعان ايضا نوع ضار بكيفته كما تقدم ونوع ضار بكميته كالأكثر منه فانه يسقط القوة ويضر بالعصب ويحدث الرعشة والفالج والتشنج ويضعف البصر وسائر القوى ويطفئ الحرارة الغريزية ويوسع المجاري ويجعلها مستعدة للفضلات المؤذية. وانفع اوقاته ما كان بعد انهضام الغذاء في المعدة وفي زمان معتدل لا على جوع فانه يضعف الحار الغريزي ولا على شبع فانه يوجب امراضا سديدة ولا على تعب ولا اثر حمام ولا استفراغ ولا انفعال نفسياني كالغم والهيم والحزن وشدة الفرح. واجود اوقاته بعد هزيم من الليل اذا صادف انهضام الطعام ثم يفتسل او يتوضأ وينام عقبه فيرجع اليه قواه ويجذر الحركة والرياضة عقبه فانها مضره جدا .

### ❦ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في علاج العشق ❦

هذا مرض من امراض القلب يخالف لسائر الأمراض في ذاته واسبابه وعلاجه واذا تمكن واستحكم عز على الأطباء دواؤه واعى العليل دأؤه وانما حكاه الله سبحانه في كتابه عن طائفتين من الناس من النساء وعشاق الصبيان المردان حكاه عن امرأة العزيز في شأن يوسف وحكاه عن قوم لوط فقال تعالى اخباراً عنهم لما جاءت الملائكة لوطاً (وجاء اهل المدينة يستبشرون قال ان هؤلاء ضيقي فلا تفضحون واتقوا الله ولا تخزون قالوا أولم ننهك عن العالمين قال هؤلاء بناتي ان كنتم فاعلين لمعرك انهم لفي سكرتهم يعمهون) وأما ما زعمه بعض من لم يقدر رسول الله صلى الله عليه وسلم حق قدره انه ابتلى به في شأن زينب بنت جحش وانه رآها فقال سبحانه مقلب القلوب وأخذت بقلبه وجعل يقول لزيد بن حارثه امسكها حتى أنزل الله عليه (واذ تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه أمسك عليك زوجك واتق الله وتخفي في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس

والله أحق أن يخشاه) فظن هذا الزاعم أن ذلك في شأن العشق وصنف بعضهم كتابا في العشق وذكر فيه عشق الأنبياء وذكر هذه الواقعة وهذا من جهل هذا القائل بالقرآن وبالرسل وتحميله كلام الله ما لا يحتمله ونسبته رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى ما برأه الله منه فأن زينب بنت جحش كانت تحت زيد ابن حارثة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد تبناه وكان يدعى ابن محمد وكانت زينب فيها شمم وترفع عليه فشاور رسول الله صلى الله عليه وسلم في طلائها فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أمسك عليك زوجك واتق الله وخفي في نفسه أن يتزوجها إن طلقها زيد وكان يخشى من قالة الناس أنه تزوج امرأة ابنه لأن زيدا كان يدعى ابنه فهذا هو الذي أخفاه في نفسه وهذه هي الخشية من الناس التي وقعت له ولهذا ذكر سبحانه هذه الآية بعد دفعها نعمه عليه لا يعاتبه فيها واعلم أنه لا ينبغي له أن يخشى الناس فيما أحل الله له وإن الله أحق أن يخشاه فلا يتخرج ما أحله له لأجل قول الناس. ثم أخبره أنه سبحانه زوجه إياها بعد قضاء زيد وطره منها التقتدي أمته في ذلك ويتزوج الرجل بامرأة ابنه من التبنى لا امرأة ابنه لصلبه ولهذا قال في آية التحريم (وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم) وقال في هذه السورة (ما كان محمد أباً أحدهم من رجالكم) وقال في أولها (وما جعل أدياءكم أبناءكم) ذلكم قولكم بأفواهكم) فتأمل هذا الذب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وادفع طعن الطاعنين عنه وبالله التوفيق. نعم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب نساءه وكان أحبهن إليه عائشة رضي الله عنها ولم تكن تبلغ محبته لها ولا لأحد سوى ربه نهاية الحب بل صح عنه أنه قال لو كنت متخذاً من أهل الأرض خليلاً لا اتخذت أباً بكر خليلاً وفي لفظ وإن صاحبكم خليل الرحمن.

(فصل) وعشق الصور إنما يبتلي به القلوب الفارغة من محبة الله تعالى المرسنة

عنه المتعوضة بغيره عنه فاذا امتلأ القلب من محبة الله والشوق الى لقائه دفع ذلك عنه مرض عشق الصور ولهذا قال تعالى في حق يوسف ( كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء انه من عبادنا المخلصين ) فدل على ان الأخلص سبب لدفع العشق وما يترتب عليه من السوء والفحشاء التي هي ثمرته ونتيجته فصرف المسبب صرف لسببه ولهذا قال بعض السلف العشق حركة قلب فارغ يعنى مما سوى معشوقه قال تعالى ( واصبح فوآد ام موسى فارغا ان كادت لتبدي به ) اي فارغا من كل شيء الا من موسى لفرط محبتها له وتعلق قلبها به والعشق مركب من امرين استحسان للمعشوق وطمع في الوصول اليه فتى انتفى احدهما انتفى العشق وقد اعيت علة العشق على كثير من العقلاء وتكلم فيها بعضهم بكلام يرغب عن ذكره الى الصواب فقول قد استقرت حكمة الله عز وجل في خلقه وامره على وقوع التناسب والتآلف بين الأشياء وانجذاب الشيء الى موافقه وبجانبه بالطبع وهروبه من مخالفه ونفرته عنه بالطبع فسر التمازج والاتصال في العالم العلوي والسفلي انما هو التناسب والتشاكل والتوافق . وسر التباين والانفصال انما هو بعدم التشاكل والتناسب وعلى ذلك تمام الحاق والأمور والمثل الى مثله مائل واليه صائر والضد عن ضده هارب وعنه نافر وقد قال تعالى ( هو الذى خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها ليسكن اليها ) فجعل سبحانه علة سكون الرجل الى امرأته كونها من جنسه وجوهره فعلة السكون المذكور وهو الحب كونها منه فدل على ان العلة ليست بحسن الصورة ولا الموافقة في القصد والأرادة ولا في الحاق والهدى وان كانت هذه ايضا من اسباب السكون والمحبة . وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الأرواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف . وفي مسند

الأمام أحمد وغيره في سبب هذا الحديث ان امرأة بمكة تضحك الناس فجاءت الى المدينة فنزلت على امرأة تضحك الناس فقال النبي صلى الله عليه وسلم الأرواح جنود مجنونة الحديث. وقد استقرت شريعته سبحانه ان حكم الشيء حكم مثله فلا تفرق شريعته بين متماثلين ابداً ولا تجمع بين متضادين ومن ظن خلاف ذلك فأما لقلة علمه بالشريعة. وأما لتقصيره في معرفة التماثل والاختلاف وأما النسبة الى شريعته ما لم ينزل به سلطانا بل يكون من آراء الرجال فبحكمته وعدله ظهر خلقه وشرعه وبالعادل والميزان قام الخلق والشرع وهو التسوية بين المتماثلين والتفريق بين المختلفين وهذا كما انه ثابت في الدنيا فهو كذلك يوم القيامة قال تعالى (أحشروا الذين ظلموا وأزواجهم وما كان يعبدون من دون الله فاهدوهم الى صراط الجحيم) قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه وبعده الأمام أحمد رحمه الله أزواجهم أشباههم ونظرائهم وقال تعالى (واذا النفوس زوجت) اي قرن كل صاحب عمل بشكله ونظيره فقرن بين المتحابين في الله في الجنة وقرن بين المتحابين في طاعة الشيطان في الجحيم فالمرء مع من احب شاء او ابى وفي صحيح الحاكم وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يحب المرء قوما الا حشر معهم. والمحبة انواع متعددة فأفضلها واجلها المحبة في الله والله وهي تستلزم محبة ما احب الله وتستلزم محبة الله ورسوله ومنها محبة الاتفاق في طريقة او دين او مذهب او نخلة او قرابة او صناعة او مرادٍ ما. ومنها محبة لنيل غرض من المحبوب اما من جاهه او من ماله او من تعليمه وارشاده او قضاء وطر منه وهذه هي المحبة العرضية التي تزول بزوال موجبها فأنه من ودك لأمرولى عند انقضائه. وأما محبة المشاكلة والمناسبة التي بين المحب والمحبوب فمحبة لازمة لا تزول الا لعارض يزيلها ومحبة العشق من هذا النوع فانها استحسان روحاني

وامتزاج نفساني ولا يعرض في شيء من انواع المحبة من الوسواس والنحول  
وشغل البال والتلف ما يعرض من العشق.

فان قيل فاذا كان سبب العشق ما ذكرتم من الاتصال والتناسب الروحاني فما  
باله لا يكون دائما من الطرفين بل تجده كثيرا من طرف العاشق وحده فلو  
كان سببه الاتصال النفسى والامتزاج الروحاني لكانت المحبة مشتركة بينهما  
فالجواب ان السبب قد يتخلف عنه مسببه لقوات شرطاً أو لوجود مانع. وتختلف  
المحبة من الجانب الآخر لا بد ان يكون لأحد ثلاثة أسباب الأول علة في المحبة  
وانها محبة عرضية لا ذاتية ولا يجب الاشتراك في المحبة العرضية بل قد يلزمها  
نفرة من المحبوب. الثاني مانع يقوم بالمحب يمنع محبة محبوبه له اما في خلقه أو  
خلقه او هديه أو فعله أو هيأته او غير ذلك. الثالث مانع يقوم بالمحبوب بمنع  
مشاركته للمحب في محبته واولا ذلك المانع لقام به من المحبة مثل ما قام بالآخر  
فاذا انتفت هذه الموانع وكانت المحبة ذاتية فلا يكون قط الا من الجانبين .

ولولا مانع الكبر والحسد والرياسة والمعاداة في الكفار لكانت الرسل أحب اليهم  
من أنفسهم وأهلبيهم وأموالهم. ولما زال هذا المانع من قلوب اتباعهم كانت محبتهم  
لهم فوق محبة الأنفس والأهل والمال.

(فصل) والمقصود ان العشق لما كان مرضا من الأمراض كان قابلاً للعلاج  
وله انواع من العلاج فان كان مما للعاشق سبيل الى وصل محبوبه شرعا وقدر  
فهو علاجه كما ثبت في الصحيحين من حديث ابن مسعود رضي الله عنه قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة  
فليتزوج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء فدل الحب على علاجين  
أصلي وبدلي وأمره بالأصلي وهو العلاج الذى وضع لهذا الداء فلا يئبى العدول

عنه الى غيره ما وجد اليه سبيلا وروى ابن ماجه في سننه عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لم تر للمتحابين مثل النكاح. وهذا هو المعنى الذى اشار اليه سبحانه عقيب احلال النساء حرائرهن وامأتهن عند الحاجة بقوله (يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الانسان ضعيفا) فذكر تخفيفه سبحانه في هذا الموضع واخباره عن ضعف الانسان يدل على ضعفه عن احتمال هذه الشهوة وانه سبحانه خفف عنه أمرها بما أباحه له من اطياب النساء مثنى وثلاث ورباع وأباح له ما شاء مما ملكت يمينه ثم اباح له ان يتزوج بالأماء ان احتاج الى ذلك علاجاً لهذه الشهوة وتخفيفاً عن هذا الخلق الضعيف ورحمة به.

(فصل) وان كان لا سبيل للعاشق الى وصال معشوقه قدراً أو شرعاً أو هو ممنوع عليه من الجهتين وهو الداء المضال فمن علاجه اشمار نفسه اليأس منه فان النفس متى يئست من الشيء استراحت منه ولم تلتفت اليه فان لم يزل مرض العشق مع اليأس فقد انحراف الطبع انحرافاً شديداً فينتقل الى علاج آخر وهو علاج عقله بان يعلم بان تعلق القلب بما لا مطعم في حصوله نوع من الجنون وصاحبه بمنزلة من يعشق الشمس وروحه متعلقة بالصعود اليها والدوران معها في فلكها وهذا معدود عند جميع العقلاء في زمرة المجانين وان كان الوصال متمذراً شرعاً لا قدراً فملاجه بان ينزله بمنزلة المتعذر قدراً اذا لم يأذن الله فيه فملاجه العبد ونجاته موقوف على اجتنابه فليشعر نفسه انه معدوم ممنوع لا سبيل له اليه وانه بمنزلة سائر المحالات فان لم تجبه النفس الأمانة فليتركه لأحد أمرين اما خشية واما فوات محبوب هو أحب اليه وأنفع له وخير له منه وأدوم لذة وسروراً فان العاقل متى وازن بين نيل محبوب سريع الزوال بفوات محبوب أعظم منه وأدوم وأنفع وألذ او بالعكس ظهر له التفاوت فلا تبع لذة الأبد



التي هي لا خطر لها بل لذة ساعة تنقلب آلاما وحقيقتها انها أحلام نائم أو خيال  
لا ثبات له فتذهب اللذة وتبقى التبعة ونزول الشهوة وتبقى الشقوة الثاني حصول  
مكروه أشق عليه من فوات هذا المحبوب بل يجتمع له الأمران أعنى فوات ما هو  
أحب اليه من هذا المحبوب وحصول ما هو أكره اليه من فوات هذا المحبوب  
فاذا تيقن ان في اعطاء النفس حظها من هذا المحبوب هذين الأمرين هان  
عليه تركه ورأى ان صبره على فوته أسهل من صبره عليهما بكثير فمقله ودينه  
ومروءته وانسانيته تأمره باحتمال الضرر اليسير الذي ينقلب سريعا لذة وسرورا  
وفرحا لدفع هذين الضررين العظيمين وجهله وهو اه وظلمه وطيشه وخفته تأمره  
بأبشار هذا المحبوب العاجل بما فيه جالبا عليه ما جلب. والمعصوم من عصمه الله  
فان لم تقبل نفسه هذا الدواء ولم تطاوعه لهذه المعالجة فليحظر ما تجلب عليه هذه الشهوة  
من مفساد عاجلته وما تمنعه من مصالحها فانها الجلب شي لمفساد الدنيا واعظم شي  
تمطيلا لمصالحها فانها تحول بين العبد وبين رشده الذي هو ملاك أمره وقوام مصالحه  
فان لم تقبل نفسه هذا الدواء فليذكر قبائح المحبوب وما يدعو به الى النفرة عنه فانه ان  
طلبها وتأملها وجدها أضما فحاشه التي تدعو الى حبه وليسأل جيرانه عما خفي عليه  
منها فان المحاسن كما هي داعية الحب والأرادة فالمساوي داعية البغض والنفرة فليوازن  
بين الداعيتين وليحب أسبقهما واقربهما منه بابا ولا يسكن ممن غره لون جمال على جسم  
أبرص مجذوم وليجاوز بصره من حسن الصورة الى قبح الفعل وليعبر من حسن المنظر  
والجسم الى قبح الخبر والقلب فان عجزت عنه هذه الأدوية كلها لم يبق له  
الا صدق اللجوء الى من يجيب المضطر اذا دعاه وليطرح نفسه بين يديه على باب  
مستفيثا به متضرعا متذلا مستكينا فتى وفق لذلك فقد قرع باب التوفيق فليدفع  
وليكنتم ولا يشبب بذكر المحبوب ولا يفضحه بين الناس ويعرضه للأذى فانه

يكون ظالماً متمدياً ولا يفتر بالحديث الموضوع على رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي رواه سويد بن سعيد عن علي بن مسهر عن أبي يحيى القتات عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه علي بن مسهر أيضاً عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه الثريز بن بكار عن عبد الملك بن عبد العزيز بن الماجشون عن عبد العزيز بن حازم عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من عشق فمف فمات فهو شهيد وفي رواية من عشق وكنتم وعف وصبر غفرله الله وأدخله الجنة. فإن هذا الحديث لا يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يجوز أن يكون من كلامه فإن الشهادة درجة عالية عند الله مقرونة بدرجة الصديقية ولها أعمال وأحوال وهي شرط في حصولها وهي نوعان عامة وخاصة فالخاصة الشهادة في سبيل الله والعامة خمس مذكورة في الصحيح ليس العشق واحداً منها. وكيف يكون العشق الذي هو شرك في المحبة وفراغ عن الله وتمليك القلب والروح والحب لغيره تنال به درجة الشهادة هذا من المحال فإن افساد عشق الصور للقلب فوق كل افساد بل هو خمر الروح الذي يسكرها ويصدها عن ذكر الله وحبه والتلذذ بمناجاته والأنس به ويوجب عبودية القلب لغيره فإن قلب العاشق متعبداً لمعشوقه بل العشق لب العبودية فإنها كمال الذل والحب والخضوع والتعظيم فكيف يكون تعبد القلب لغير الله مما تنال به درجة افاضل الموحدين وساداتهم وخواص الأولياء فلو كان استناد هذا الحديث كالشمس كان غلطاً ووهماً ولا يحفظ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لفظ العشق في حديث صحيح البتة. ثم إن العشق منه حلال ومنه حرام فكيف يظن بالنبي صلى الله عليه وسلم أنه يحكم على كل عاشق بكنتم

ويعف بأنه شهيد فتري من يعشق امرأة غيره أو يعشق المردان والبغايا ينال  
 بعشقه درجة الشهداء وهل هذا الا خلاف المعلوم من دينه صلى الله عليه وسلم  
 كيف والعشق مرض من الأمراض التي جعل الله سبحانه لها الأدوية شرعا  
 وقدرًا . والتداوى منه اما واجب ان كان عشقا حراما واما مستحب وأنت اذا  
 تأملت الأمراض والآفات التي حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابها  
 بالشهادة وجدتها من الأمراض التي لا علاج لها كالطعمون والمبطون والمحبوب  
 والحريق والغريق وموت المرأة يقتلها ولدها في بطنها فان هذه بلايا من الله  
 لا صنع للعبد فيها ولا علاج لها وليست اسبابها محرمة ولا يترتب عليها من فساد القلب  
 وتعبد له غير الله ما يترتب على العشق فان لم يكف هذا في ابطال نسبة هذا الحديث  
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد أئمة الحديث العالمين به وبالله فانه لا يحفظ  
 عن امام واحد منهم قط انه شهد له بصحة بل ولا بحسن كيف وقد أنكروا على  
 سويد هذا الحديث ورموه لأجله بالمعظام واستحل بعضهم غزوه لأجله . قال  
 أبو أحمد بن عدي في كامله هذا الحديث أحد ما أنكروا على سويد وكذلك  
 قال البيهقي انه مما أنكروا عليه وكذلك قال ابن طاهر في الذخيرة وذكره  
 الحاكم في تاريخ نيسابور وقال أنا أتعجب من هذا الحديث فانه لم يحدث به  
 عن غير سويد وهو ثقة وذكره أبو الفرج بن الجوزي في كتاب الموضوعات  
 وكان أبو بكر الأزرقي يرفعه أولا عن سويد فموت فيه فأسقط ذكر النبي صلى  
 الله عليه وسلم وكان لا يجاوز به ابن عباس رضي الله عنهما . ومن المصائب التي  
 لا تحتمل جعل هذا الحديث من حديث هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة  
 رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم ومن له أدنى الملم بالحديث وعلمه  
 لا يحتمل هذا البتة ولا يحتمل أن يكون من حديث ابن الماجشون عن ابن أبي

حازم عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس مرفوعاً وفي صحته مرفوعاً  
عن ابن عباس نظر. وقد رمى الناس سويد بن سعيد راوى هذا الحديث بالعظام  
وانكروه عليه يحيى بن معين وقال هو سافط كذاب لو كان لى فرس ورمح كنت  
أغزوه. وقال الأمام أحمد متروك الحديث وقال النسائى ليس بثقة وقال البخاري  
كان قد عمي فتلقن ما ليس من حديثه وقال ابن حبان يأتى بالمعضلات  
عن الثقات يجب بجانبه ما روى انتهى. وأحسن ما قيل فيه قول أبي حاتم الرازي  
انه صدوق كثير التدليس ثم قول الدار قطنى هو ثقة غير انه لما كبر كان ربما  
قرئ عليه حديث فيه بعض النكارة فيجيزه انتهى. وعيب على مسلم اخراج  
حديثه وهذه حاله ولكن مسلم روى من حديثه ما تابعه عليه غيره ولم ينفرد  
به ولم يكن منكراً ولا شاذاً بخلاف هذا الحديث والله اعلم.

#### ﴿ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في حفظ الصحة بالطيب ﴾

لما كانت الرائحة الطيبة غذاء الروح والروح مطية القوى والقوى تزداد بالطيب  
وهو ينفع الدماغ والقلب وسائر الأعضاء الباطنة ويفرح القلب ويسر النفس  
وينشط الروح وهو اصدق شيء للروح واشده ملائمة لها وبينه وبين الروح  
الطيبة نسبة قريبة كان احد المحبوبين من الدنيا الى اطيب الطيبين صلوات الله  
عليه وسلامه. وفي صحيح البخاري انه صلى الله عليه وسلم كان لا يرد الطيب.  
وفي صحيح مسلم عنه صلى الله عليه وسلم من عرض عليه ريحان فلا يرد فانه  
طيب الريح خفيف المحمل وفي سنن ابى داود والنسائى عن ابى هريرة رضى الله  
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم من عرض عليه طيب فلا يرد فانه خفيف  
المحمل طيب الرائحة. وفي مسند البزار عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان  
الله طيب يحب الطيب نظيف يحب النظافة كريم يحب الكرم جواد يحب الجود

فنظفوا افناءكم وساحاتكم ولا تشبهوا باليهود يجمعون الأكباء في دورهم .  
الأكباء الزبالة . وذكر ابن أبي شيبة انه صلى الله عليه وسلم كان له سكة يتطيب  
منها . وصح عنه انه قال ان لله حقاً على كل مسلم ان يغتسل في كل سبعة  
ايام وان كان له طيب ان يمس منه . وفي الطيب من الخاصة ان الملائكة تحبه  
والشياطين تنفر عنه واحب شيء الى الشياطين الرائحة الممتنة الكريهة فالأرواح  
الطيبة تحب الرائحة الطيبة والأرواح الخبيثة تحب الرائحة الخبيثة وكل روح  
تميل الى ما يناسبها فالخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين  
والطيبون للطيبات . وهذا وان كان في النساء والرجال فانه يتناول الأعمال  
والأقوال والمطاعم والمشارب والملابس والأثاث اما بعموم لفظه او بعموم معناه  
﴿ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في حفظ صحة العين ﴾

روى ابو داود في سننه عن عبد الرحمن بن النعمان بن معبد بن هودبة الأنصاري  
عن ابيه عن جده رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بالأتمد  
المروح عند النوم وقال ليعقه الصائم قال ابو عبيد المروح المطيب بالمسك  
وفي سنن ابن ماجه وغيره عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كانت للنبي صلى  
الله عليه وسلم مكحلة يكتحل منها ثلاثاً في كل عين وفي الترمذي عن ابن  
عباس رضي الله عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اكتحل يجعل في  
اليمنى ثلاثاً يبتدئ بها ويختم بها وفي اليسرى اثنتين . وقد روى ابو داود عنه صلى  
الله عليه وسلم من اكتحل فليوتر فهل الوتر بالنسبة الى العينين كليهما فيكون  
في هذه ثلاث وفي هذه اثنتان واليتى اولى بالأبتداء والتفضيل او هو بالنسبة  
الى كل عين فيكون في هذه ثلاث وفي هذه ثلاث وهما قولان في مذهب احمد  
 وغيره . وفي الكحل حفظ لصحة العين وتقوية للنور الباصر وجلاء لها والتطيف

المادة الرديئة واستخراج لها مع الزينة في بعض انواعه . وله عند النوم مزيد فضل لأشتمالها على الكحل وسكونها عقيبها عن الحركة المضرة بها وخدمة الطبيعة لها وللائتمد في ذلك خاصية . وفي سنن ابن ماجه عن سالم عن ابيه يرفعه عليكم بالائتمد فانه يجلو البصر وينبت الشعر . وفي كتاب ابى نعيم فانه منبته للشعر مذهبة للقذى مصفاة للبصر وفي سنن ابن ماجه ايضا عن ابن عباس رضي الله عنهما يرفعه خير اكمالكم الائتمد يجلو البصر وينبت الشعر .

### ﴿ فصل ﴾

في ذكر شيء من الأدوية والأغذية المفردة التي جاءت على لسانه صلى الله عليه وسلم مرتبة على حروف المعجم

### ﴿ حرف الهمزة ﴾

( ائتمد ) هو حجر الكحل الأسود يؤتى به من اصفهان وهو افضل له ويؤتى به من جهة الغرب أيضا وأجوده السريم التفطيت الذي لفتاته بصيدس وداخله أملس ليس فيه شيء من الأوساخ ومزاجه بارد يابس ينفع العين ويقويها ويشد اعصابها ويحفظ صحتها ويذهب اللحم الزائد في القروح ويدملها وينقى أوساخها ويجاوها ويذهب الصدام اذا اكتحل به مع العسل المائي الرقيق . واذا دق وخالط ببعض الشحوم الطرية ولطخ على حرق النار لم تعرض فيه خشك يشة ونفع من التنفط الحادث بسببه وهو أجود أكمال العين لا سيما للمشايخ والذين قد ضعفت أبصارهم اذا جعل معه شيء من المسك .

( أترج ) ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن كمثل الأترجة طعمها طيب وريحها طيب . وفي الأترج منافع كثيرة

وهو مركب من اربعة اشياء قشر ولحم وحمض وبزر ولكل واحد منها مزاج يخصه فقشره حار يابس ولحمه حار رطب وحمضه بارد يابس وبزره حار يابس ومن منافع قشره انه اذا جعل في الثياب منع السوس ورائحته تصلح فساد الهواء والوباء ويطيب النكهة اذا امسكها في الفم ويحلل الرياح واذا جعل في الطعام كالأبازير اعان على الهضم. قال صاحب القانون وعصارة قشره تنفع من نهش الأفاعي شربا وقشره ضيادا وحرارة قشره طلاء جيد للبرص انتهى. واما لحمه فطيف لحرارة المعدة نافع لأصحاب المرة الصفراء فامع البخارات الحارة وقال الغافقي أكل لحمه ينفع البواسير انتهى واما حماضه فقابض كاسر للصفراء ومسكن للخفقان الحار نافع من اليرقان شربا واكتعالا قاطع للقيء الصفراوي مشه للطعام عاقل للطبيعة نافع من الاسهال الصفراوي وعصارة حماضه يسكن غلظة النساء وينفع طلاءً من الكلف ويذهب بالقوبا ويستدل على ذلك من فعله في الحبر اذا وقع على الثياب قلعه وله قوة تاطف وتقطع وتبرد وتطفى حرارة الكبد وتقوى المعدة وتمنع حدة المرة الصفراء وتزيل النغم العارض منها وتسكن العطش واما بزره فله قوة محللة مجففة. وقال ابن ماسويه خاصية حبه النفع من السموم القاتلة اذا شرب منه وزن مثقالين مقشرا بماء فاتر وطلاء مطبوخ وان دق ووضع على موضع اللسعة نفع وهو ملين للطبيعة مطيب للنكهة واكثر هذا الفعل موجود في قشرة وقال غيره خاصية حبه النفع من لسع العقارب اذا شرب منه وزن مثقالين مقشرا بماء فاتر وكذلك اذا دق ووضع على موضع اللدغة. وقال غيره حبه يصلح للسموم كلها وهو نافع من لدغ الهوام كلها وذكر ان بهض الأكاسرة غضب على قوم من الاطباء فأمر بحبسهم وخيرهم أدما لا يزيد لهم عليه فاختراروا الأترج فقبل لهم لم اخترتموه على غيره فقالوا لأنه في العاجل ديمان ومنظرد مفرح وقشره طيب الرائحة ولحمه فاكهة



وحمضه آدم وحبه ترياق وفيه دهن وحقيق بشي هذه منافعه ان يشبه به خلاصة الوجود وهو المؤمن الذي يقرأ القرآن وكان بعض السلف يحب النظر اليه لما في منظره من التفريح .

( أرز ) فيه حديثان باطلان موضوعان على رسول الله صلى الله عليه وسلم احدهما انه لو كان رجلا لكان حليما الثاني كل شي اخرجته الأرض ففيه داء وشفاء الا الأرز فانه شفاء لاداء فيه ذكرناهما تنبيها وتحذيرا من نسبتها اليه صلى الله عليه وسلم . وبعد فهو جار يابس وهو اغذى الحبوب بعد الحنطة واحمدها خلطا يشد البطن شداً يسيراً ويقوى المعدة ويدبغها ويمكث فيها واطباء الهند تزعم انه احمد الأغذية وانفعها اذا طبخ باللبان البقر وله تأثير في خصب البدن وزيادة المني وكثرة التغذية وتصفية اللون .

( أرز ) بفتح الهمزة وسكون الراء وهو الصنوبر ذكره النبي صلى الله عليه وسلم في قوله مثل المؤمن مثل الحامة من الزرع تقيئها الرياح تقيمها مرة وتعملها أخرى ومثل المنافق مثل الأرزة لا تزال قائمة على اصلها حتى يكون انجفا فيها مرة واحدة . وحبه حار رطب وفيه انضاج وتلين وتحليل ولذع يذهب ببقعه في الماء وهو عسر الهضم وفيه تغذية كثيرة وهو جيد للسعال ولتنقية رطوبات الرئة ويزيد في المني ويولد مغصا وترياقه حب الرمان المنز .

( اذخر ) ثبت في الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال في مكة لا يختلي خلاها قال له العباس رضي الله عنه الا الأذخريا رسول الله فانه لقينهم وليبوتهم فقال الا الأذخر . والأذخر حار في الثانية يابس في الأولى لطيف مفتاح للسدد وافواه العروق يدرب البول والطمث ويفتت الحصى ويحلل الأورام الصلبة في المعدة والكبد والكليتين شربا وضاداً وأصله يقوى عمود الأسنان والمعدة ويسكن الغثيان ويعقل البطن

## ﴿ حرف الباء ﴾

( بطيخ ) روى أبو داود والترمذى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يأكل البطيخ بالرطب يقول يدفع حر هذا برد هذا. وفي البطيخ عدة أحاديث لا يصح منها شيء غير هذا الحديث الواحد. والمراد به الأخضر وهو بارد رطب وفيه جلاء وهو أسرع انحذاراً عن المعدة من القثاء والخيار وهو سريع الاستحالة الى أي خلط كان صادفه في المعدة وإذا كان آكله محروراً انتفع به جداً وإن كان مبروداً دفع ضرره بيسير من الزنجبيل ونحوه وينبغي أكله قبل الطعام ويتبع به والأغني وفي وقال بعض الأطباء انه قبل الطعام يغسل البطن غسلاً ويذهب بالداء أصلاً ( بلح ) روى النسائي وابن ماجه في سننهما من حديث هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلوا البلح بالتمر فإن الشيطان اذا نظر الى ابن آدم يأكل البلح بالتمر يقول بقي ابن آدم حتى أكل الحديث بالعتيق وفي رواية كلوا البلح بالتمر فإن الشيطان يحزن اذا رأى ابن آدم يأكله يقول عاش ابن آدم حتى أكل الجديد بالخلق رواه البزار في مسنده وهذا لفظه. قلت الباء في الحديث بمعنى مع أي كلوا هذا مع هذا قال بعض أطباء الإسلام انما أمر النبي صلى الله عليه وسلم بأكل البلح بالتمر ولم يأمر بأكل البسر مع التمر لأن البلح بارد يابس والتمر حار رطب ففي كل منهما اصلاح للآخر وليس كذلك البسر مع التمر فإن كل واحد منهما حار وإن كانت حرارة التمر أكثر ولا ينبغي من جهة الطب الجمع بين حارين أو باردين كما تقدم . وفي هذا الحديث التنبيه على صحة أصل صناعة الطب ومراعاة التدبير الذي يصلح في دفع كيميائيات الأغذية والأدوية بعضها ببعض ومراعاة القانون الطبي الذي يحفظ به الصحة. وفي البلح برودة ويبوسة وهو ينفع الفم واللثة والمعدة وهو

ردئ للصدر والرئة بالخشونة التي فيه بطئ في المعدة يسير التغذية وهو للنخلة كالخصرم لشجرة العنب وهما جميعا يولدان رياحا وقرافر ونفخا ولا سيما اذا شرب عليها الماء ودفع مضرتها بالتمر أو بالعسل والزبد.

( بسر ) ثبت في الصحيح أن أبا الهيثم بن التيهان لما ضافه النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما جاءهم بعنق وهو من النخلة كالعنقود من العنب فقال له هلا انتقيت لنا من رطبه فقال أحببت أن تتنقوا من بسره ورطبه. البسر حار يابس ويبسه أكثر من حره ينشف الرطوبة ويدبغ المعدة ويجبس البطن وينفع المثة والفم وأنفعه ما كان هشاً وحلوا وكثرة أكله وأكل البلح يحدث السدد في الأحشاء .

( بيض ) ذكر البيهقي في شعب الأيمان أثرا مرفوعا أن نبيا من الأنبياء شكى الى الله سبحانه الضعف فأمره بأكل البيض . وفي ثبوته نظر ويختار من البيض الحديث على العتيق ويبيض الدجاج على سائر بيض الطير وهو معتدل يميل الى البرودة قليلا قال صاحب القانون ومعه حار رطب يولد دما صحيحا محمودا ويغذى غذاء يسيرا ويسرع الانحدار من المعدة اذا كان رخوا وقال غيره مع البيض مسكن للألم مماس للحلق وقصبة الرئة نافع للحلق والسعال وقروح الرئة والكلبي والمثانة مذهب للخشونة لاسيما اذا أخذ بدهن الموز الحلو ومنضج لما في الصدر ملين له مسهل لخشونة الحلق . وبياضه اذا قطر في العين الوارمة ورما حارا برده وسكن الوجع واذا لطخ به حرق النار أول ما يعرض له لم يدعه يتنفط واذا لطخ به الوجه منع من الاحتراق العارض من الشمس واذا خلط بالكندر ولطخ على الجبهة نفع من النزلة . وذكره صاحب القانون في الأدوية القلبية ثم قال وهو وان لم يكن من الأدوية المطلقة فانه مما له مدخل في تقوية القلب جدآ

أعنى الصفرة وهى تجمع ثلاثة معان سرعة الاستحالة الى الدم وقلة الفضل وكون الدم المتولد منه بجائسا للدم الذى يغذوا القلب خفيفا مندفعاً اليه بسرعة ولذلك هو أوفق ما يتلانى به عادية الأمراض المحللة لجوهر الروح .

(بصل) روى ابو داود في سننه عن عائشة رضي الله عنها انها سئلت عن البصل فقالت ان آخر طعام اكله صلى الله عليه وسلم كان فيه بصل . وثبت عنه في الصحيحين انه منع آكله من دخول المسجد . والبصل حار في الثالثة وفيه رطوبة فضلية ينفع من تغير المياه ويدفع ريح السموم ويفتق الشهوة ويقوي المعدة ويهيج الباه ويزيد في المني ويحسن اللون ويقطع البلغم ويحلو المعدة ويزره يذهب البهق ويدلك به حول داء الثعلب فينفع جداً وهو بالملح يقطع التآليل واذا شمه من شرب دواء مسهلاً منعه من القيء والغثيان واذهب رائحة ذلك الدواء واذا تسمط بمائه نقى الرأس . ويقطر في الأذن لثقل السمع والطنين والقيح والماء الحادث في الأذنين وينفع من الماء النازل في العيين اكتحالاً يكتحل ببزره مع العسل لياض العين والمطبوخ منه كثير الغذاء ينفع من اليرقان والسعال وخشونة الصدر ويدبر البول ويلين الطبع وينفع من عضه الكلب غير الكلب اذا نطل عليها ماؤه بملح وسذاب واذا احتمل فتتح افواه البواسير .

(فصل) واما ضرره فانه يورث الشقيقة ويصدع الرأس ويولد ارباحاً ويظلم البصر وكثرة اكله تورث النسيان ويفسد العقل ويغير رائحة الفم والنكهة ويؤذي الجليس والملائكة وأما تته طبخاً تذهب بهذه المضرات منه .

وفي السنن انه صلى الله عليه وسلم امر آكله واكل الثوم ان يميتهما طبخاً . ويذهب رائحته مضع ورق السذاب عليه .

(باذنجان) فى الحديث الموضوع المخلق على رسول الله صلى الله عليه وسلم

الباذنجان لما اكل له وهذا الكلام مما يستقيم نسبه الى آحاد العقلاء فضلا عن  
الأنبياء . وبعد فهو نوعان ابيض واسود وفيه خلاف هل هو بارد او حار  
والصحيح انه حار وهو مولد للسوداء والبواسير والسدد والسرطان والجذام  
ويفسد اللون ويسوده ويضر بتنن الفم والأبيض منه المستطيل عار من ذلك

### ✽ حرف التاء ✽

(تمر) ثبت في الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم من تصبح بسبع تمرات وفي  
لفظ من تمر العالية لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر وثبت عنه انه قال بيت  
لا تمر فيه جياح اهله وثبت عنه انه اكل التمر بالزبد واكل التمر بالخبز واكله مفردا  
وهو حار في الثانية وهل هو رطب في الأولى او يابس فيها على قولين وهو  
مقو للكبد ملين للطبع يزيد في الباه ولا سيما مع حب الصنوبر ويبرئ من خشونة  
الحلق ومن لم يعتده كأهل البلاد الباردة فانه يورث لهم السدد ويؤذي الاسنان  
ويهيج الصداع ودفع ضرره باللوز والخشخاش . وهو من اكثر الثمار تغذية  
للبدن بما فيه من الجوهر الحار الرطب واكله على الريق يقتل الدود فانه مع  
حرارته فيه قوة تربيائية فاذا اديم استعماله على الريق جفف مادة الدود واضعفه  
وقلله او قتله وهو فاكهة وغذاء ودواء وشراب وحلوى .

(تين) لما لم يكن التين بأرض الحجاز والمدينة لم يأت له ذكر في السمة فان  
ارضه تناق ارض النخل ولكن قد اقسام الله به في كتابه لكثرة منافعه وفوائده  
والصحيح ان المقسم به هو التين المعروف وهو حار وفي رطوبته ويؤسسه قولان  
واجوده الأبيض الناضج القشر يجلو رمل الكلبي والمثانة ويؤمن من السموم  
وهو اغذا من جميع الفواكه وينفع خشونة الحلق والصدر وقصبة الرئة ويغسل  
الكبد والطحال وينقى الخلط البلغمي من المعدة ويغذو البدن غذاء جيداً الا انه

يولد القمل اذا اكثر منه جدا ويابسه يغذو وينفم المصوب وهو مع الجوز واللوز محمود.  
قال جالينوس واذا اكل مع الجوز والسذاب قبل اخذ السم القاتل نفع وحفظ  
من الضرر ويذكر عن ابي الدرداء اهدى الى النبي صلى الله عليه وسلم طبق من  
تين فقال كلوا واكل منه وقال او قلت ان فاكهة نزلت من الجنة قلت هذه لأن  
فاكهة الجنة بلا عجم فكلوا منها فانها تقطع البواسير وتنفع من النقرس .  
وفي ثبوت هذا نظر . واللحم منه اجود ويمطش المحرورين ويسكن العطش الكائن  
عن البلغم المالح وينفع السعال المزمن ويدبر البول ويفتح سدد الكبد والطحال  
ويوافق الكلى والمثانة ولا تكله على الريق منفعة عجبية في تفتيح مجاري الغذاء  
وخصوصا باللوز والجوز واكله مع الأغذية الغليظة رديء جدا والتوت الأبيض  
قريب منه ولكنه اقل تغذية واضرر بالمعدة .  
( تليينة ) قد تقدم انها ماء الشعير المطحون وذكرنا منافعها وانها انفع لأهل  
الحجاز من ماء الشعير الصحيح .

### ﴿ حرف الثاء ﴾

( ثلج ) ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اللهم اغسلني من خطاياي  
بالماء والثلج والبرد وفي هذا الحديث من الفقه ان الداء يداوى بضده فان في  
الخطايا من الحرارة والحريق ما يضاد الثلج والبرد والماء البارد . ولا يقال ان  
الماء الحار ابلغ في ازالة الوسخ لأن في الماء البارد من تصليب الجسم وتقويته ما  
ليس في الحار والخطايا توجب اثرين التدنيس والأرخاء فالملطوب تداويها  
بما ينظف القلب ويصلبه فذكر الماء البارد والثلج والبرد اشارة الى هذين الأمرين  
وبعد فالثلج بارد على الأصح وغلط من قال حار وشبهته تولد الحيوان فيه وهذا  
لا يدل على حرارته فانه يتولد في القواكه الباردة وفي الخل . واما تعطيشه فلتهميجه

الحارارة لا لحرارته في نفسه ويضر المعدة والعصب واذا كان وجم الأستنان من حرارة مفرطة سكنها .

(ثوم) هو قريب من البصل وفي الحديث من اكلمهما فليمتهما طبخا واهدي اليه طعام فيه ثوم فأرسل به الى ابي ايوب الأنصاري فقال يا رسول الله تذكره وترسل به الي فقال اني أناجي من لاناجي وبعد فهو حار يابس في الرابعة يسخن اسخانا قويا ويجفف تجفيفا بالغنا فاما المبرودين ولين مزاجه بلغمي ولين اشرف على الوقوع في الفالج وهو يجفف الهني مفتوح للسدد محلل للرياح الغليظة هاضم للطعام قاطع للعطش مطبق للبطن مدر للبول يقوم في لسع الهوام وجميع الأورام الباردة مقام الترياق واذا دق وعمل فيه ضماد على نهش الحيات او في لسع العقارب نفعها وجذب السموم منها ويسخن البدن ويزيد في حرارته ويقطع البلغم ويحلل النفخ ويصفي الحلق ويحفظ صحة أكثر الأبدان وينفع من تغير المياه والسعال الزمن ويؤكل نيا ومطبوخا ومشويا وينفع من وجم الصدر من البرد ويخرج العلق من الحلق. واذا دق مع الخل والملح والعسل ثم وضع على الفرس المتأكل فنته واسقطه وعلى الفرس الوجع سكن وجمه وان دق منه مقدار درهمين واخذ مع ماء العسل اخرج البلغم والدود واذا طلي بالعسل على البهق نفع ومن مضاره انه يصدع ويضر الدماغ والعينين ويضعف البصر والباه ويمطش ويهيج الصفراء ويجفف رائحة الفم ويذهب رائحته ان يمسح عليه ورق السذاب .

(ثريد) ثبت في الصحيحين عنه صلى الله عليه وسلم انه قال فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام والثريد وان كان مركبا فإنه مركب من خبز ولحم فالخبز أفضل الأقوات واللحم سيد الأدام فإذا اجتمعا لم يكن بعدهما غاية وتنازع الناس أيهما أفضل والصواب ان الحاجة الى الخبز أكثر وأعم



واللحم أجل وأفضل وهو أشبه بجوهر البدن من كل ما عداه وهو طعام أهل الجنة وقد قال تعالى لمن طلب البقل والقشاء والفوم والعدس والبصل ( أن يستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير ) وكثير من السلف على أن الفوم هو الحنطة وعلى هذا فالآية نص على أن اللحم خير من الحنطة والله سبحانه أعلم .

### ﴿ حرف الجيم ﴾

( جمار ) وهو قلب النخل ثبت في الصحيحين عن عبد الله بن عمر قال بينا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم جلوس إذ أتى بجمار نخلة فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان من الشجر شجرة مثل الرجل المسلم لا يسقط ورقها الحديث . والجمار بارد يابس في الأولى يختم الفروح وينفع من نفث الدم واستطلاق البطن وغلبة المرة الصفراء وثائرة الدم وليس بردي الكيموس ويف ذو غذاء يسيرا وهو بطى الهضم وشجرته كلها منافع ولهذا مثلها النبي صلى الله عليه وسلم بالرجل المسلم لكثرة خيره ومنافعه .

( جبن ) في السنن عن عبد الله بن عمر أتى النبي صلى الله عليه وسلم بجبنة في بئرك فدعا بسكين وسمى وقطع رواه أبو داود وأكله الصحابة رضي الله عنهم بالشام والعراق . والرطب غير المملوح جيد للمعدة هين السلوك في الأعضاء يزيد في اللحم ويلين البطن تليينا معتدلا والمملوح أقل غذاء من الرطب وهو ردي للمعدة مؤذ للأعضاء والعتيق يعقل البطن وكذا المشوى وينفع القروح ويمنع الإسهال وهو بارد رطب فان استعمل مشويا كان أصلح لمزاجه فان النار تصلحه وتمدله وتلطف جوهره وتطيب طعمه ورائحته والعتيق المالح حار يابس وشيه يصلحه أيضا بتلطيف جوهره وكسر حرافته لما تجذبه النار منه من الأجزاء الحارة اليابسة المناسبة لها . والملاح منه يهزل ويولد حصاة الكلبي والمثانة وهو

ردئ المدة وخطه بالملطفات اردأ بسبب تنفيذها له الى المدة .

## ☆ حرف الحاء ☆

(حناء) قد تقدمت الأحاديث في فضله وذكر منافعه فأغنى عن اعادته .

(حبة السوداء) ثبت في الصحيحين من حديث ابى سلمة عن ابى هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عليكم بهذه الحبة السوداء فان فيها شفاء من كل داء الا السام والسم الموت . الحبة السوداء هي الشونيز في لغة الفرس وهي الكمون الأسود وتسمى الكمون الهندي قال الخري عن الحسن انها الخردل وحكى الهروي انها الحبة الخضراء ثمرة البطم وكلاهما وهم .

والصواب انها الشونيز وهي كثيرة المنافع جدا وقوله شفاء من كل داء مثل قوله تعالى تدمر كل شيء بأمر ربها اي كل شيء يقبل التدمير ونظائره وهي نافعة من جميع الأمراض الباردة وتدخل في الأمراض الحارة اليابسة بالعرض فتوصل قوى الأدوية الباردة الرطبة اليها بسرعة تنفيذها اذا اخذ يسيرها . وقد نص صاحب القانون وغيره على الزعفران في قرص الكافور لسرعة تنفيذه وايصاله قوته . وله نظائر يعرفها حذاق الصناعة ولا تستبعد منفعة الحار في امراض حارة بالخاصية فانك تجد ذلك في أدوية كثيرة منها الأنزروت وما يركب معه من ادوية الرمد كالسكر وغيره من المفردات الحارة والرمد ورم حار باتفاق الأطباء وكذلك نفع الكبريت الحار جدا من الجرب . والشونيز حار يابس في الثالثة مذهب للنفع مخرج لحب القرع نافع من البرص وحمي الربع والبلغمية مفتاح السدد ومحلل للرياح مجفف لبلة المعدة ورطوبتها وان دق وعجن بالمثل وشرب بالماء الحار اذاب الحصاة التي تكون في الكليتين والمثانة ويدبر البول والحيض واللبن اذا اديم شربه اياماً وان سخن بالخل وطلي على البطن

قتل حب القرع فان عجن بماء الحنظل الرطب او المطبوخ كان فعله في اخراج  
الدود اقوى ويجلو ويقطع ويحل ويشفى من الزكام البارد اذا دق وصر في  
خرقة واشتم دائماً اذهبه. ودهنه نافع داء الحية ومن الثآليل والخيلان واذا شرب  
منه مثقال بماء نفع من البهر وضيق النفس والضهاد به ينفع من الصداع البارد  
واذا نفع منه سبع حبات عددا في لبن امرأة وسعط به صاحب اليرقان نفعه  
نفعاً بليغاً واذا طبخ بجمل وتمضمض به نفع من وجع الاسنان عن برد واذا استعط  
به مسحوقاً نفع من ابتداء الماء العارض في العين وان ضمده به مع الخل قلع البثور  
والجرب المتقرح وحلل الأورام البلغمية المزمنة والأورام الصلبة وينفع من  
اللقوة اذا تسعط بدهنه واذا شرب منه مقدار نصف مثقال الى مثقال نفع من  
لحم الرتيلاء وان سحق ناعماً وخلط بدهن الحبة الخضراء وقطر منه في الاذن  
ثلاث قطرات نفع من البرد العارض فيها والريح والسدد وان قلي ثم دق  
ناعماً ثم نغم في زيت وقطر في الانف ثلاث قطرات او اربع نفع من الزكام  
العارض معه عطاس كثير واذا احرق وخلط بشمع مذاب بدهن السوسن او  
دهن الحناء وطلّى به القروح الخارجة من الساقين بعد غسلها بالخل نفعها وأزال  
القروح واذا سحق بجمل وطلّى به البرص والبهق الأسود والخناز الغليظ نفعها  
وابراها واذا سحق ناعماً واستف منه كل يوم درهمين بماء بارد من عضه كلب  
كلب قبل ان يفرغ من الماء نفعه نفعاً بليغاً وامن على نفسه من الهلاك واذا  
سعط بدهنه نفع من الفالج والكزاز وقطع موادهما واذا دخن به طرد الهوام  
واذا اذيب الأنزروت بماء ولطخ على داخل الحلقة ثم ذر عليها الشونيز كان  
من الذرورات الجيدة العجيبة النفع من البواسير ومنافعه اضعاف ما ذكرنا  
والشربة منه درهمان وزعم قوم ان الاكثر منه قاتل .

( حرير ) قد تقدم ان النبي صلى الله عليه وسلم اباحه للتزوير ولعبد الرحمن بن عوف من حكمة كانت بهما وتقدم منافعه ومزاجه فلا حاجة الى اعادته .

( حرف ) قال ابو حنيفة هذا هو الحب الذي يتداوى به وهو الشفاء الذي جاء فيه الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم ونباته يقال له الحرف وتسميه العامة الرشاد وقال ابو عبيد الشفاء هو الحرف قلت والحديث الذي اشار اليه مارواه ابو عبيد وغيره من حديث ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ماذا في الاثمين من الشفاء الشفاء والصبر ورواه ابو داود في المراسيل وقوته في الحرارة واليبوسة في الدرجة الثالثة وهو يسخن ويلين البطن ويخرج الدود وحب القرع ويحلل اورام الطحال ويحرك شهوة الجماع ويحلو الجرب المتقرح والقوبا واذا ضمده مع العسل حلل ورم الطحال واذا طبخ مع الحناء اخرج الفضول التي في الصدر وشربه ينفع من نهش الهوام ولسعها واذا دخن به في موضع طرد الهوام عنه ويمسك الشعر المتساقط واذا خلط بسويق الشعير والحل وتضمده به نفع من عرق النساء وحلل الأورام الحارة في آخرها واذا تضمده به مع الماء انضج الدماميل وينفع من الاسترخاء في جميع الأعضاء ويزيد في الباه ويشهي الطعام وينفع الربو وعسرة النفس وغلظ الطحال وينقي الرئة ويدبر الطمث وينفع من عرق النساء ووجع حق الورك مما يخرج من الفضول اذا شرب او احتقن به ويحلو مافي الصدر والرئة من البلغم اللزج وان شرب منه بعد سحقه وزن خمسة دراهم بالماء الحار اسهل الطبيعة وحلل الرياح ونفع من وجع القولنج البارد السبب واذا سحق وشرب نفع من البرص وان لطخ عليه وعلى البهق الأبيض بالحل نفع منهما وينفع من الصداع الحادث من البرد والبلغم وان قلي وشرب عقل الطيم لاسيما اذا لم يسحق لتحلل انروجه بالقلي واذا غسل بمائه

الرأس نقاه من الأوساخ والرطوبات اللزجة قال جالينوس قوته مثل قوة بزر  
 الخردل ولذلك قد يستخن به اوجاع الورك المعروفة بالنسا و اوجاع الرأس  
 وكل واحد من المل التي تحتاج الى التسخين كما يستخن بزر الخردل وقد يخلط  
 ايضا في أدوية يسقاها اصحاب الربو من طريق ان الأمر فيه معلوم انه يقطع  
 الأخلط الغليظة تقطيعاً قوياً كما يقطعها بزر الخردل لأنه شبيه به في كل شيء  
 (حلبة) يذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه عاد سعد ابن ابى وقاص رضى الله  
 عنه بمكة فقال ادعوا له طبيباً فدعى الحارث بن كلدة فنظر اليه فقال ليس عليه  
 بأس فاتخذوا له فريقة وهي الحلبة مع تمر عجوة رطبة يطبخان فيحساها ففعل  
 ذلك فبرأ. وقوة الحلبة من الحرارة في الدرجة الثانية ومن اليبوسة في الأولى واذا  
 طبخت بالماء لينت الحلق والصدر والبطن وتسكن السعال والخشونة والربو وعسر  
 النفس وتزيد في الباه وهي جيدة للريح والبلغم والبواسير محذرة الكيموسات  
 المرتبكة في الأمعاء وتحلل البلغم اللزج من الصدر وتنفع من الديلات وأمراض  
 الرئة وتستعمل لهذه الأدوية في الأحشاء مع السمن والفانيذ واذا شربت مع  
 وزن خمسة دراهم قوة أدت الحيض. واذا طبخت وغسل بها الشعر جمده  
 وذهبت الخزاز. ودقيقها اذا خلط بالنظرون والحل وضمد به حلل ورم الطحال  
 وقد تجلس المرأة في الماء الذي طبخت فيه الحلبة فتنتفع به من وجع الرحم  
 العارض من ورم فيه واذا ضمده الأورام الصلبة القليلة الحرارة نفعتها وحللتها  
 واذا شرب مأوها نفع من المنص العارض من الرياح وازلق الأمعاء واذا اكلت  
 مطبوخة بالتمر او العسل او التين على الريق حللت البلغم اللزج العارض في  
 الصدر والمعدة ونفعت من السعال المتطاوول منه وهي نافعة من الحصر مطلقة  
 للبطن واذا وضعت على الظفر المتشيج اصلحته. ودهنها ينفع اذا خلط بالشحم

من الشقاق العارض من البرد ومنافعها اضعاف ما ذكرنا ويذكر عن القاسم بن عبد الرحمن انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم استشفوا بالحلبة وقال بعض الأطباء لو علم الناس منافعها لاشتروها بوزنها ذهباً .

### ( حرف الخاء )

( خبز ) ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال تكون الارض يوم القيامة خبزة واحدة يتكفأها الجبار بيده نزلاً لأهل الجنة . وروي ابو داود في سننه من حديث بن عباس رضي الله عنهما قال كان احب الطعام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الثريد من الخبز والثريد من الحيس وروي ابو داود في سننه ايضاً من حديث ابن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وددت ان عندي خبزة بيضاء من برة سمراء ملبقة بسمن ولبن فقام رجل من القوم فاتخذها خبزة به فقال في اي شيء كان هذا السمن فقال في عكة ضب فقال ارفعه . وذكر البيهقي من حديث عائشة رضي الله عنها ترفعه اكرموا الخبز ومن كرامته ان لا ينتظر به الادم والموقوف اشبه فلا يثبت رفعه ولا رفع ما قبله واما حديث النهي عن قطع الخبز بالسكين فباطل لا اصل له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما المروى النهي عن قطع اللحم بالسكين ولا يصح ايضاً قال مهنا سألت احمد عن حديث ابى معشر عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تقطعوا اللحم بالسكين فان ذلك من فعل الاعاجم فقال ليس بصحيح ولا يعرف هذا وحديث عمرو بن أمية خلاف هذا وحديث المغيرة يعني بحديث عمرو بن أمية كان النبي صلى الله عليه وسلم يحترق لحم الشاة وفي حديث المغيرة انه لما اضافه امر يجنب فشوى ثم اخذ الشفرة فجعل يحترق ( فصل ) واحمد انواع الخبز اجودها اختار او عجيناً ثم خبز التنور اجود اصنافه

وبعده خبز القرن ثم خبز الملة في المرتبة الثالثة واجوده ما اتخذ من الحنطة الحديثة واكثر انواعه تغذية خبز السميد وابطؤها هضما لفلة نخالته ويتلوه خبز الحواري ثم الخشكار واحمد اوقات اكله في آخر اليوم الذي خبز فيه واللين منه اكثر تليينا وغذاء وترطيبا واسرع انحدارا واليابس بخلافه ومزاج الخبز من البر حار في وسط الدرجة الثانية وقريب من الاعتدال في الرطوبة واليبوسة واليبس يغلب على ما جففته النار منه والرطوبة على ضده. وفي خبز الحنطة خاصية وهو انه يسمن سريعا، وخبز القطنف يولد خلطا غليظا، والفتيت نفاخ بطي الهضم والمعمول باللبن مسدد كثير الغذاء بطي الانحدار

( وخبز الشعير ) بارد يابس في الاولى وهو اقل غذاء من خبز الحنطة .

( خل ) روى مسلم في صحيحه عن جابر ابن عبد الله رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل اهله الأدام فقالوا ما عندنا الا خل فدعا به وجعل يأكل ويقول نعم الأدام الخل وفي سنن ابن ماجه عن ام سعيد رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم نعم الأدام الخل اللهم بارك في الخل ولم يفتقر بيت فيه الخل. الخل مركب من الحرارة والبرودة وهي اغلب عليه وهو يابس في الثالثة قوى التجفيف يمنع من انصباب المواد ويلطف الطبيعة وخل الخمر ينفع المعدة الملتهبة ويقمع الصفراء ويدفع ضرر الادوية القتالة ويحلل اللبن والدم اذا جمدا في الجوف وينفع الطحال ويدفع المعدة ويعقل البطن ويقطع العطش ويمنع الورم حيث يريد ان يحدث ويعين على الهضم ويضاد البلغم ويلطف الأغذية الغليظة ويرق الدم واذا شرب بالملح نفع من أكل الفطر القتال واذا احتسى قطع العلق المتعلق باصل الحنك واذا تمضمض به مسخنا نفع من وجع الأسنان وقوي اللثة وهو نافع للداحس اذا طلى به والنملة والأورام الحارة وحرق النار وهو مشه



للأكل مطيب للهمة صالح للشباب وفي الصيف لسكان البلاد الحارة .  
(خلال) فيه حديثان لا يشبان . أحدهما يروى من حديث أبي أيوب الأنصاري  
يرفعه يا حبذا المتخللون من الطعام انه ليس شيء أشد على الملك من بقية تبقى  
في الفم من الطعام وفيه واصل بن السائب قال البخاري والرازي منكر الحديث  
وقال النسائي والأزدي متروك الحديث . الثاني يروى من حديث ابن عباس  
قال عبد الله بن أحمد سألت أبي عن شيخ روي عنه صالح الوحاظي يقال له  
محمد بن عبد الملك الأنصاري حدثنا عطاء عن ابن عباس قال هي رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ان يتخلل بالليط والآس وقال انهما يسقيان عروق الجذام فقال  
أتى رأيت محمد بن عبد الملك وكان أعشى يضع الحديث ويكذب . وبعد فالخلل نافع  
اللثة والأسنان ، حافظ لصحتها ، نافع من تغير النكهة . وأجودهما اتخذ من عيدان الأخله  
وخشب الزيتون والخلاف . والتخلل بالقصب والآس والريحان والبادروج مضر

### ﴿ حرف الدال ﴾

(دهن) روى الترمذي في كتاب الشبائل من حديث انس بن مالك رضى الله  
عنهما قيل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر دهن رأسه وتسريح لحيته  
ويكثر القناع كأن ثوبه ثوب زيات . الدهن يسد مسام البدن ويمنع ما يتحلل  
منه وإذا استعمل بعد الاغتسال بالماء الحار حسن البدن ورطبه وان دهن به  
الشعر حسنه وطوله ونفم من الحصبه ودفع اكثر الآفات عنه وفي الترمذي من  
حديث ابي هريرة رضى الله عنه مرفوعاً كلوا الزيت وادهنوا به وسيأتى ان  
شاء الله تعالى . والدهن في البلاد الحارة كالجزاز ونحوه من آكد اسباب حفظ  
الصحة واصلاح البدن وهو كالضروري لهم واما البلاد الباردة فلا يحتاج اليه  
اهلها والالتحاح به في الرأس فيه خطر بالبصر . وانفع الادهان البسيطة

التريت ثم السمن ثم الشيرج، واما المركبة فيها بارد رطب كدهن البنفسج ينفع من الصداع الحار وينوم اصحاب السهر ويرطب الدماغ وينفع من الشقاق وغلبة اليبس والجفاف ويطلي به الجرب والحكة اليابسة فينفعها ويسهل حركة المفاصل ويصلح لأصحاب الأمزجة الحارة في زمن الصيف وفيه حديثان باطلان موضوعان على رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدهما فضل دهن البنفسج على سائر الأدهان كفضلي على سائر الناس والثاني فضل دهن البنفسج على سائر الأدهان كفضل الأسلام على سائر الأديان ومنها حار رطب كدهن البان وليس دهن زهره بل دهن يستخرج من حب أبيض أغبر نحو الفستق كثير الدهنية والدسم ينفع من صلابة العصب ويلينه وينفع من البرش والتمش والكلف والبهق ويسهل بلغمًا غليظًا ويلين الأوتار اليابسة ويسخن العصب وقد روى فيه حديث باطل مخلق لا أصل له ادهنوا بالبان فانه أحظى لكم عند نساءكم ومن منافعه ان يحلو الأسنان ويكسيها بهجة وينقيها من الصدى ومن مسح به وجهه ورأسه لم يصبه حصا ولا شقاق واذا دهن به حقوه ومذاكيره وما والاها نفع من برد الكلوتين وتقطير البول

### ﴿ حرف الذال ﴾

(ذرية) ثبت في الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها قالت طيبت رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي بذرية في حجة الوداع لحله واحرامه. تقدم الكلام في الذرية ومنافعها وماهيتها فلا حاجة لأعادته .  
(ذباب) تقدم في حديث ابي هريرة المتفق عليه في امره صلى الله عليه وسلم بنمس الذباب في الطعام اذا سقط فيه لأجل الشفاء الذى في جناحه وهو كالترىاق للسم الذى في الجناح الآخر وذكرنا منافع الذباب هناك

(ذهب) روى ابو داود الترمذي ان النبي صلى الله عليه وسلم رخص لعرجة ابن اسعد لما قطع انفه يوم الكلاب واتخذ انفا من ورق فانتن عليه فامر به النبي صلى الله عليه وسلم ان يتخذ انفا من ذهب وليس لعرجة عندهم غير هذا الحديث الواحد. الذهب زينة الدنيا وطلمس الوجود ومفرح النفوس ومقوى الظهور وسر الله في ارضه مزاجه في سائر الكيفيات وفيه حرارة لطيفة تدخل في سائر الممجنونات اللطيفة والمفرحات وهو اعدل الممدنيات على الاطلاق واشرفها. ومن خواصه انه اذا دفن في الارض لم يضره التراب ولم ينقصه شيئا، وبرادته اذا خا طت بالادوية نفعت من ضعف القلب والرجفان العارض من السوداء وينفع من حديث النفس والحزن والغم والفزع والعشق ويسمن البدن ويقويه ويذهب الصفار ويحسن اللون وينفع من الجذام وجميع الاوجاع والامراض السوداء ويدخل بخاصية في ادوية داء الثعلب وداء الحية شربا وطلاءا ويجاو العين ويقويها وينفع من كثير من امراضها ويقوى جميع الاعضاء. وامساكه في الفم يزيل البخر ومن كان به مرض يحتاج الى الكى وكوى به لم يتمنط موضعه ويبرأ سريعا وان اتخذ منه ميلا واكتحل به قوي العين وجلاها واذا اتخذ منه خاتم فصه منه واحمى وكوى به قوادم اجنحة الحمام الفت ابراجها ولم تمتقل عنها وله خاصية عجيبة في تقوية النفوس لاجلها ابيع في الحرب والسلاح منه ما ابيع. وقد روى الترمذي من حديث بريدة المصري رضى الله عنه قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح وعلى سيفه ذهب وفضة. وهو معشوق النفوس التي متى ظفرت به سلاها عن غيره من محبوبات الدنيا قال تعالى زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والفتاير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحارث وفي الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم لو كان لابن آدم واد

من ذهب لا يبتغي اليه ثانيا ولو كان له ثنان لا يبتغي ثالثا ولا يملأ جوف ابن آدم الا التراب ويتوب الله على من تاب هذا وانه اعظم حائل بين الخليفة وبين فوزها الاكبر يوم معادها واعظم شيء عصى الله به وبه قطعت الارحام واريقت الدماء واستحلت المحارم ومنعت الحقوق وتظالم العباد وهو المرغب في الدنيا وعاجلها والمزهد في الآخرة وما اعدده الله لاوليائه فيها فكتم اميت به من حق واحي به من باطل ونصر به ظالم وقهر به مظلوم وما احسن ما قال فيه ابو قاسم الحريري

تبالة من خادع مما ذق \* اصفر ذي وجهين كالمنافق  
يبدو بوصفين لعين الراق \* زينة معشوق ولون عاشق  
وحبه عند ذوي الحقائق \* يدعو الى ارتكاب سخط الخالق  
لو لاه لم تقطع يمين السارق \* ولا بدت مظاهرة من فاسق  
ولا اشمأز باخل من طارق \* ولا اشتكى المطول مطل العائق  
ولا استعيز من حسود راشق \* وشر ما فيه من الخلائق  
ان ليس يغني عنك في المضايق \* الا اذا فر فرار الآبق

### ﴿ حرف الراء ﴾

(رطب) قال الله تعالى لمريم وهزي اليك بجزع النخلة تساقط عليك رطبا جنيا فكلي واشربي وقري عينا. وفي الصحيحين عن عبد الله بن جعفر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل القشاء بالرطب وفي سنن ابي داود عن انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفطر على رطبات قبل ان يصلي فان لم تكن رطبات فتمرات فان لم تكن تمرات حسا حسوات من ماء. طبع الرطب طبع المياه حار رطب يقوي المعدة الباردة ويوافقها ويزيد في الباه ويخصب البدن ويوافق اصحاب الأمزجة الباردة ويغذو غذاء كثيرا وهو من اعظم الفاكهة

موافقة لاهل المدينة وغيرها من البلاد التي هو فاكهتهم فيها وانغمها للبدن وان كان من لم يعتده يسرع التعفن في جسده ويتولد عنه دم ليس بمحمود يحدث في اكثاره منه صداع وسوداء ويؤدي اسنانه واصلاحه بالسكنجيين ونحوه وفي فطر النبي صلى الله عليه وسلم من الصوم عليه او على التمر او الماء تدبير لطيف جدا فان الصوم يخلى المعدة من الغذاء فلا تجدد الكبد فيها ما تجذبه وترسله الى القوى والاعضاء والحلو اسرع شي\* وصولا الى الكبد واحبه اليها ولا سيما ان كان رطبا فيشتد قبولها له فتنتفع به هي والقوى فان لم يكن فالتمر لحلاوته وتغذيته فان لم يكن فحسوات الماء تطفي\* لهيب المعدة وحرارة الصوم فتنتبه بعده الطعام وتأخذه بشهوة

(ريحان) قال تعالى فاما ان كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم وقال تعالى والحب ذو العصف والريحان وفي صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم من عرض عليه ريحان فلا يردده فانه خفيف المحمل طيب الرائحة وفي سنن ابن ماجه من حديث اسامة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الا مشمر للجنة فان الجنة لا خطر لها هي ورب الكعبة نور يتلأأ\* وريحانة تهتز وقصر مشيد ونهر مطرد وتمر نضيجة وزوجة حسناء جميلة وحلل كثيرة ومقام في ابد في دار سليمة وفاكهة وخضرة وحبرة ونعمة في محلة عالية بهية قالوا نعم يا رسول الله نحن المشمرون لها قال قولوا ان شاء الله تعالى فقال القوم ان شاء الله. الريحان كل نبت طيب الريح فكل اهل بلد يخصوصونه بشي\* من ذلك فاهل الغرب يخصوصونه بالآس وهو الذي يعرفه العرب من الريحان واهل العراق والشام يخصوصونه بالحبق. فاما الآس فتزاجه بارد في الاولى يابس في الثانية وهو مع ذلك مركب من قوى متضاده والاكثر فيه الجوهر الارضى البارد فيه شي\* حار

لطيف وهو يحفف الرأس تجفيفاً قويا وأجزاءه متقاربة القوة وهي قوة قابضة  
 حابسة من داخل وخارج مما . وهو قاطع للأسهال الصفراوي دافع للبخار  
 الحار الرطب اذا شتم مفرح القلب تفريحا شديدا وشبه مانع للوباء وكذلك  
 اقتراشه في البيت ويبرئ الاورام الحادثة في الحالبين اذا وضع عليها واذا دق  
 ورقه وهو غرض وضرب بالخل ووضع على الرأس قطع الرعاف واذا سحق ورقه  
 اليابس وذرع على القروح ذوات الرطوبة نفمها ويقوى الأعضاء الواهية اذا ضمد  
 به وينفع داء الداحس واذا ذر على البثور والقروح التي في اليدين والرجلين  
 نفمها واذا دلك به البدن قطع العرق ونشف الرطوبات الفضلية وأذهب تن  
 الأبط واذا جلس في طبيخه نفع من خروج المعدة والرحم ومن استرخاء المفاصل  
 واذا صب على كسور العظام التي لم تلتحم نفمها ويجلو قشور الرأس وقروحه  
 الرطبة وبثوره ويمسك الشعر المتساقط ويسوده واذا دق ورقه وصب عليه ماء  
 يسير وخلط به شيء من زيت أو دهن الورد وضمد به وافق القروح الرطبة  
 والتملة والحجرة والأورام الحادة والشرى والبواسير. وحبه نافع من نفث الدم  
 العارض في الصدر والرئة دافع للمعدة وليس بضار للمصدر ولا الرئة لحلاوته.  
 وخاصيته النفع من استطلاق البطن مع السعال وذلك نادر في الأدوية وهو مدر  
 للبول نافع من لدغ الماشاة وعض الرتيلاء ولسع العقارب. والتخلل بعرقه مضر  
 فليحذر. وأما الريجان الفارسي الذي يسمى الحبق فخار في أحد القولين ينفع شبه  
 من الصداغ الحار اذا رش عليه الماء ويبرد ويرطب بالعرض وبارد في الآخر وهل  
 هو رطب أو يابس على قولين والصحيح ان فيه من الطبائع الأربع ويجلب النوم  
 وبزره حابس للأسهال الصفراوي ومسكن المنص مقول القلب نافع للأمراض السوداء  
 (رمان) قال تعالى فيهما فاكهة ونخل ورمان ويذكر عن ابن عباس موقوفا

ومرفوعا ما من رمان من رمانكم هذا الا وهو ملقح بحبة من رمان الجنة والموقوف أشبه وذكر حرب وغيره عن علي انه قال كلوا الرمان بشحمه فانه دباغ المعدة . حلو الرمان حار رطب جيد للمعدة مقو لها بما فيه من قبض لطيف نافع للحاق والصدر والرئة جيد للسعال وماؤه ملين للبطن يغذو البدن غذاء فاضلا يسيرا سريع التحلل لرقته ولطافته ويولد حرارة يسيرة في المعدة ويرجى ولذلك يمين على الباء ولا يصلح للمحمومين وله خاصية عجيبة اذا أكل بالخبز يمنع من الفساد في المعدة . وحامضه بارد يابس قابض لطيف ينفع المعدة الملتهبة ويدبر البول أكثر من غيره من الرمان ويسكن الصفراء ويقطع الأنسعال ويمنع القيء ويلطف الفضول ويطفى حرارة الكبد ويقوى الأعضاء نافع من الخفقان الصفراوي والآلام العارضة للقلب وفم المعدة ويقوى المعدة ويدفع الفضول عنها ويطفى المرة الصفراء والدم واذا استخرج ماؤه بشحمه وطبخ ببسیر من العسل حتى يصير كالمرهم واكتحل به قطع الصفرة من العين وتقاهها من الرطوبات الغليظة واذا لطخ على اللثة نفع من الأكلة العارضة لها وان استخرج ماؤها بشحمها أطلق البطن وأحدر الرطوبات العفنة المرية ونفع من حميات العنب المتطاولة . وأما الرمان المزفتوسط طبعا وفعلا بين النوعين وهذا أميل الى لطافة الحامض قليلا وحب الرمان مع العسل طلاء للداحس والقروح الخبيثة واقعاه للجراحات قالوا ومن ابتلع ثلاثة من جنبذ الرمان كل ستة أمن الرم د ستة كلها

### ☆ - حرف الرمان - ☆

(زيت) قال تعالى يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار وفي الترمذي وابن ماجه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي



صلى الله عليه وسلم أنه قال كلوا الزيت وادهنوا به فإنه من شجرة مباركة  
 والبيهقي وابن ماجه أيضا عن عبد الله رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ائتمدوا بالزيت وادهنوا به فإنه من شجرة مباركة . الزيت  
 حار رطب في الأولى وغلط من قال يابس والزيت بحسب زيتونه فالمعتصر من  
 النضيج أعدل وأجوده ومن الفج فيه برودة ويبوسة ومن الزيتون الأحمر  
 متوسط بين الزيتين ومن الأسود يسخن ويرطب باعتدال وينفع من السموم  
 ويطلق البطن ويخرج الدود. والعتيق منه أشد تسخيناً وتحليلاً وما استخرج منه  
 بالماء فهو أقل حرارة والطف وأبلغ في النفع وجميع أصنافه مليئة للبشرة وتبطن  
 الشيب وماء الزيتون المالح يمنع من تنفط حرق النار ويشد اللثة. ورقه ينفع  
 من الحمرة والتملة والقروح والوسخة والشرى ويمنع العرق ومنافعه أضعاف ما ذكرناه  
 ( زبد ) روي أبو داود في سننه عن ابنى بسر الساميين رضى الله عنهما قال  
 دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدمنا له زبدا وتمرا وكان يحب الزبد  
 والتمر. الزبد حار رطب فيه منافع كثيرة منها الانضاج والتحليل ويرى الاورام  
 التى تكون الى جانب الاذنين والحاليين واورام الفم وسائر الاورام التى تعرض  
 في ابدان النساء والصبيان اذا استعمل وحده واذا لعق منه نفع من نفث الدم  
 الذى يكون من الرئة وانضج الاورام العارضة فيها وهو ملين للطبيعة والعصب  
 والاورام الصلبة العارضة من المرة السوداء والبلغم نافع من اليبس العارض في  
 البدن واذا طلى على منابت اسنان الطفل كان معينا على نباتها وطلوعها وهو  
 نافع من السعال العارض من البرد واليبس ويذهب القوبى والخشونة التى في  
 البدن ويلين الطبيعة ولكنه يسقط شهوة الطعام ويذهب بوخامة الحلو كالعسل  
 والتمر وفي جمعه صلى الله عليه وسلم بين التمر وبينه من الحكمة اصلاح كل منهما بالآخر

( زبيب ) روى فيه حديثان لا يصحان احدهما نعم الطعام الزبيب يطيب النكهة ويذيب البلغم والثاني نعم الطعام الزبيب يذهب النصب ويشد العصب ويطفى الغضب ويصفى اللون ويطيب النكهة وهذا ايضا لا يصح فيه شيء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعد فاجود الزبيب ما كبر جسمه وسمن شحمه ولحمه ورق قشره ونزع عجمه وصغر حبه وجرم الزبيب حار رطب في الاولى بارد يابس وهو كالعنب المتخذ منه. الحلو منه حار والحامض قابض بارد والابيض اشد قبضا من غيره واذا اكل لحمه وافق قصبة الرئة ونفع من السعال ووجع الكلى والمثانة ويقوى المعدة ويلين البطن. والحلو اللحم اكثر غذاء من العنب واقل غذاء من التين اليابس وله قوة منضجة هاضمة قابضة محللة باعتدال وهو بالجملة يقوى المعدة والكبد والطحال نافع من وجع الحلق والصدر والرئة والكلى والمثانة واعدله ان يؤكل بغير حبه وهو يغذي غذاء صالحا ولا يسدد كما يفعل التمر واذا اكل منه بمجمعه كان اكثر نفعا للمعدة والكبد والطحال واذا لصق لحمه على الاظافر المتحركة اسرع قلعها والحلو منه ومالا عجم له نافع لأصحاب الرطوبات والبلغم وهو يخصب الكبد وينفعها بخاصيته وفيه نفع للحفاظ قال الزهري من احب ان يحفظ الحديث فليأكل الزبيب وكان المنصور يذكر عن جده عبد الله بن عباس عجمه داء ولحمه دواء

( زنجبيل ) قال تعالى ويسقون فيها كأسا كان مزاجها زنجبيلا وذكر ابو نعيم في كتاب الطب النبوي من حديث ابي سعيد الخدرى رضي الله عنه قال اهدي ملك الروم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم جرة زنجبيل فاطعم كل انسان قطعة واطعمني قطعة . الزنجبيل حار في الثانية رطب في الاولى مسخن معين على هضم الطعام ملين للبطن تليينا معتدلا نافع من سد الكبد العارضة عن البرد

والرطوبة ومن ظلمة البصر الحادثة عن الرطوبة اكلا واكتحالا معين على  
الجماع وهو محلل للرياح الغليظة الحادثة في الامعاء والمعدة وبالجملة فهو صالح  
للكبد والمعدة الباردتي المزاج واذا اخذ منه مع السكر وزن درهمين بالماء الحار اسهل  
فضولا لدرجة لعابية ويقع في المعجونات التي تحلل البلغم وتذيبه والنزى منه حار  
يابس يهيج الجماع ويزيد المني ويسخن المعدة والكبد ويعين على الاستمراء  
وينشف البلغم الغالب على البدن ويزيد في الحفظ ويوافق برد الكبد والمعدة يزيل  
بلتها الحادثة عن اكل الفاكهة وبطييب النكهة ويدفع به ضرر الاطعمة الغليظة الباردة

### ( حرف السين )

( سنا ) قد تقدم وتقدم سنوت أيضا وفيه سبعة أقوال أحدها انه العسل  
الثاني انه رب عكة السمن يخرج خططا سوداء على السمن الثالث أنه حب يشبه  
الكمون وليس بكمون الرابع الكمون الكرمانى الخامس انه الشبث السادس  
انه التمر السابع انه الرازيانج .

( سفرجل ) روى ابن ماجه في سننه حديث اسمعيل بن محمد الطلحي عن شعيب  
بن حاجب عن أبي سعيد عن عبد الملك الزبيرى عن طلحة بن عبيد الله رضى  
الله عنه قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وبيده سفرجلة فقال دونكها  
يا طلحة فانها تجم الفؤاد ورواه النسائى من طريق آخر وقال أتيت النبي صلى  
الله عليه وسلم وهو في جماعة من اصحابه وبيده سفرجله يقلبها فلما جلست  
اليه دحا بها الى ثم قال دونكها أبا ذر فانها تشد القلب وتطيب النفس وتذهب  
بطشاء الصدر وقد روى في السفرجل أحاديث أخر هذا أمثلها ولا تصح .  
والسفرجل بارد يابس ويختلف في ذلك باختلاف طعمه وكله بارد قابض  
جيد للمعدة والحلو منه أقل بردا وييسا وأميل الى الاعتدال والحامض أشد

قبضا ويبسا وبردا وكله يسكن العطش والقيء ويدبر البول ويعقل الطبع وينفع من قرحة الأمعاء ونفث الدم والهَيْضَة وينفع من الغثيان ويمنع من تصاعد الأبخرة اذا استعمل بعد الطعام وحرارة أغصانه وورقه المغسوله كالتوتياء في فعله وهو قبل الطعام يقبض وبعده يلين الطبع ويسرع بانحدار الثقل والأكثار منه مضر بالمصعب مولد للقولنج ويطفىء المرة الصفراء المتولدة في المعدة وان شوى كان أقل لحشونته وأخف واذا قور وسطه ونزع حبه وجعل فيه العسل وطين جرمه بالعجين وأودع الرماد الحار نفع نفعا حسنا وأجود ما أكل مشويا أو مطبوخا بالعسل وحبه ينفع من خشونة الحلق وقصبة الرئة وكثير من الأمراض ودهنه يمنع العرق ويقوى المعدة والمربي منه تقوى المعدة والكبد وتشد القلب وتطيب النفس ومعنى تجم الفؤاد تريحه وقيل تفتحته وتوسعه من حمام الماء وهو اتساعه وكثرته والطخاء للقلب مثل الزيم على السماء قال أبو عبيد الطخاء ثفل وغشاء تقول ما في السماء طخاء أى سحاب وظلمة .

(سواك) في الصحيحين عنه صلى الله عليه وسلم لولا ان اشق على امتي لامرتهم بالسواك عند كل صلاة وفيهما انه صلى الله عليه وسلم كان اذا قام من الليل يشوص فاه بالسواك وفي صحيح البخارى تعليقا عنه صلى الله عليه وسلم السواك مطهرة للفم مرضاة للرب وفي صحيح مسلم انه صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل بيته بدأ بالسواك والاحاديث فيه كثيرة وصح عنه انه استاك عند موته وصح عنه انه قال اكثرت عليكم في السواك . واصالح ما اتخذ السواك من خشب الاراك ونحوه ولا ينبغي ان يؤخذ من شجرة بجهولة فربما كانت سما وينبغي القصد في استعماله فان بالغ فيه فربما اذهب طلاوة الاسنان وصقالتها وهياها لقبول الابخرة المتصاعدة من المعدة والاوزاخ ومتى استعمل باعتدال جلى الاسنان

وقوى العمود واطلق اللسان ومنع الحفر وطيب النكهة ونقى الدماغ وشهى  
الطعام واجود ما استعمل مبلولا بماء الورد ومن انفعه اصول الجوز قال صاحب  
التيسير زعموا انه اذا استاك به المستاك كل خامس من الايام نقى الرأس وصفي  
الحواس واحد الذهن. وفي السواك عدة منافع يطيب الفم ويشد اللثة ويقطع  
الباغم ويجلو البصر وينذهب بالحفر ويصح المعدة ويصفي الصوت ويعين على  
هضم الطعام ويسهل مجاري الكلام وينشط للقراءة والذكر والصلاة ويتردد  
النوم ويرضى الرب ويعجب الملائكة ويكثر الحسنات. ويستحب كل وقت  
ويتأكد عند الصلاة والوضوء والانتباه من النوم وتغير رائحة الفم ويستحب  
المفطر والصائم في كل وقت لعموم الاحاديث فيه والحاجة للصائم اليه ولانه  
مرضاة للرب مطلوبة في الصوم اشد من طلبها في الفطر ولانه مطهرة للفم  
والظهور للصائم من افضل اعماله وفي السنن عن عامر بن ربيعة رضى الله عنه  
قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لاحصى يستاك وهو صائم وقال  
البخارى قال ابن عمر يستاك اول النهار وآخره واجمع الناس على ان الصائم  
يتمضمض وجوبا واستحبابا والمضمضة ابغى من السواك وليس لله غرض في  
التقرب اليه بالرائحة الكريهة ولا هي من جنس ما شرع التعبد به وانما ذكر  
طيب الخلوف عند الله يوم القيامة حثا منه على الصوم لا حثا على ابقاء الرائحة  
بل الصائم احوج الى السواك من المفطر وايضا فان رضوان الله اكبر من  
استطابته لخلوف فم الصائم وايضا فان محبته للسواك اعظم من محبته لبقاء  
خلوف فم الصائم وايضا فان السواك لا يمنع طيب الخلوف الذي يزيله السواك  
عند الله يوم القيامة بل يأتي الصائم يوم القيامة وخلوف فم اطيب من المسك  
علامة على صيامه ولو ازاله بالسواك كما ان الجريح يأتي يوم القيامة ولون دم

جرحه لون الدم وريحه ريح المسك وهو مأمور بإزالته في الدنيا وايضا فان الخلوف لا يزول بالسواك فان سببه قائم وهو خلو المعدة عن الطعام وانما يزول اثره وهو المنعقد على الاسنان واللثة وايضا فان النبي صلى الله عليه وسلم علم امته ما يستحب لهم في الصيام وما يكره لهم ولم يجعل السواك من القسم المكروه وهو يعلم انهم يفعلونه وقد حضهم عليه بابلغ الفاظ العموم والشمول وهم يشاهدونه يستاك وهو صائم مرارا كثيرة تفوت الاحصاء ويعلم انهم يقتدون به ولم يقل لهم يوما من الدهر لا تستاكوا بعد الزوال وتأخير البيان عن وقت الحاجة ممتنع والله اعلم .

(سمن) روى محمد بن جرير الطبري باسناده من حديث صهيب يرفعه عليكم بألبان البقر فانها شفاء وسمنها دواء ولحومها داء رواه عن احمد بن الحسن الترمذي حدثنا محمد ابن مومى النسائي حدثنا دفاع بن دغفل السدوسي عن عبد الحميد بن صبيح بن صهيب عن ابيه عن جده ولا يثبت ما في هذا الاسناد . والسمن حار رطب في الاولى وفيه جلاء يسير ولطافة ونفشية للاورام الحادثة من الابدان الناعمة وهو اقوى من الزبد في الانضاج والتلين وذكر جالينوس انه ابرأ به الاورام الحادثة في الاذن وفي الارنبه واذا ذلك به موضع الأسنان نبت سريعا واذا خلط مع عسل ولوز مر جلا ما في الصدر والرئة والكيموسات الغليظة للترجة الا انه ضار بالمعدة سيما اذا كان مزاج صاحبها بلغميا واما سمن البقر والمعز فانه اذا شرب مع العسل نفع من شرب السم القاتل ومن لدغ الحيات والعقارب وفي كتاب ابن السني عن علي بن ابي طالب رضى الله عنه قال لم يستشف الناس بشيء افضل من السمن .

(سمك) روي الامام احمد بن حنبل وابن ماجه في سننه من حديث عبد الله ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال احلت لنا ميتتان ودمان السمك والجراد والكبد والطحال . اصناف السمك كثيرة واجوده ما لذ طعمه وطاب

ريحه وتوسط مقداره وكان رقيق القشر ولم يكن صلب اللحم ولا يابس به وكان في ماء عذب حار على الحصباء ويتغذى بالنبات لا الاقذار واصلح اما كنه ما كان في نهر جيد الماء وكان يأوى الى الاماكن الصخرية ثم الرملية والمياه الجارية العذبة التي لا قدر فيها ولا حمأة الكثيرة الاضطراب والتموج المكشوفة للشمس والرياح. والسماك البحري فاضل محمود لطيف والطرى منه بارد رطب عسر الانهضام يولد بلغما كثيرا الا البحري وما جرى مجراه فانه يولد خلطا محمودا وهو يخصب البدن ويزيد في المني ويصلح الامزاج الحارة واما المالح فاجوده ما كان قريب العهد بالتملح وهو حار يابس وكلما تقدم عهده ازداد حره ويدهسه والساور منه كثير التروجة ويسمى الجرى واليهود لا تأكله واذا اكل طريا كان مليئا للبطن واذا ملح وعتق واكل صفي فحبة الرئة وجود الصوت واذا دق ووضع من خارج اخرج السلا والفضول من عمق البدن من طريق ان له قوة جاذبة. وماء ملح الجرى المالح اذا جلس فيه من كانت به قرحة الامعاء في ابتداء العلة وافقه يجذبه المواد الى ظاهر البدن واذا احتقن به ابرأ من عرق النساء واجود ما في السمك ما قرب من مؤخرها والطرى السمين منه يخصب البدن لحمه وودكه. في الصحيحين من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال بعثنا النبي صلى الله عليه وسلم في ثلثة راکب واميرنا ابو عبيدة بن الجراح رضي الله عنه واتينا الساحل فاصابنا جوع شديد حتى اكلنا الخبط فالتقى لنا البحر حوتا لها عنبر فأكلنا منه نصف شهر واثمدنا بودكه حتى ثابت اجسامنا فاخذ ابو عبيدة ضلعا من اضلاعه وحمل رجلا على بمره ونصبه فمرت تحتة .

(ساق) روى الترمذي وابو داود عن ام المنذر قالت دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه علي رضي الله عنه ولنا دوال معلقة قالت فجعل رسول الله



صلى الله عليه وسلم يأكل وعلي معه يأكل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
مه يا علي فأنت نأقه قالت فجعلت لهم سقما وشعيرا فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
يا علي فأصعب من هذا فإنه أوفق لك قال الترمذى حديث حسن غريب .

السلق حار يابس في الأولى وقيل رطب فيها وقيل مركب منها وفيه برودة ملطفة  
وتحليل وتفتيح وفي الاسود منه قبض ونفع من داء الشعب والكلف والحرارة  
والتآليل اذا طلى بمائه ويقتل القمل ويطلى به القوباء مع العسل ويفتح سدد  
الكبد والطحال واسودة يعقل البطن ولا سيما مع العسل وهما رديان والأبيض يلين  
مع العسل ويحقن بمائه للاسهال وينفع من القولنج مع المرى والتوابل وهو قليل الغذاء  
ردئ الكيموس يحرق الدم ويصلحه الخلل والخردل والأكثر منه يولد القبض والنفخ

### ﴿ حرف الشين ﴾

شونيز هو الحبة السوداء وقد تقدم في حرف الحاء .

( شبرم ) روى الترمذى وابن ماجه في سننهما من حديث اسماء بنت عميس  
قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بماذا كنت تستمشين قالت بالشبرم  
قال حار بار . الشبرم شجر صغير وكبير كقائمة الرجل وارجح له قضبان حمر  
مائعة بيضاء وفي رؤس قضبانها جمّة من ورق وله نور صغار اصفر الى البياض  
يسقط ويخلفه مراود صغار فيها حب صغير مثل البطم في قدره احمر اللون ولها  
عروق عليها قشور حمر والمستعمل منه قشر عروقه وابن قضبانها وهو حار  
يابس في الدرجة الرابعة ويسهل السوداء والكيموسات الغليظة والماء الاصفر  
والبغم مكرب مفت والأكثر منه يقتل وينبغي اذا استعمل ان ينقع في اللبن  
الحليب يوما وليلة ويغير على اللبن في اليوم مرتين او ثلاثا ويخرج ويخفف في  
الظل ويخلط معه الورد والكثيرا ويشرب بماء العسل او عصير العنب والشربة

منه ما بين اربع دوايق الى دافقين على حسب القوة وقل حنين اما لبن الشبزم  
فلا خير فيه ولا ارى شربه البتة فقد قتل به اطباء الطرقات كثيراً من الناس .  
(شمير) روى ابن ماجه من حديث عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه  
وسام اذا اخذ احد من اهله الوعك امر بالحساء من الشمير فصنع ثم امرهم  
بخسوا منه ثم يقول انه ايرقو فوآد الحزين ويسرو فوآد السقيم كما تسرو احداكن  
الوسخ بالماء عن وجهها ومعنى يرقوه يشده وبقويه ويسرو يكشف ويزيل وقد  
تقدم ان هذا هو ماء الشمير المغلي وهو اكثر غذاء من سويقه وهو نافع السعال  
وخشونة الحلق صالح لقمع حدة الفضول مدر للبول جلاء لما في المعدة قاطم  
للمطش مطف الحرارة وفيه قوة يجاوبها ويلطف ويحلل وصفته ان يؤخذ من الشمير  
الجيد المرغوض مقدار ومن الماء الصافي المذنب خمسة امثاله ويلقى في قدر نظيف  
ويطبخ بنار معتدلة الى ان يبقى منه خمسه ويصفى ويستعمل منه مقدار الحاجة محللا  
(شوى) قال الله تعالى في ضيافة خليفه ابراهيم عليه السلام لأضيافه ( فلما لبث  
ان جاء بمجل حنيد) والحنيد المشوي على الرصف وهي الحجارة المحماة وفي  
الترمذي عن ام سامة رضي الله عنها انها قربت الى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم جنباً مشوياً فأكل منه ثم قام الى الصلاة وما تواضعا قال الترمذي حديث  
صحيح وفيه ايضاً عن عبد الله بن الحرث قال اكلنا مع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم شواء في المسجد وفيه ايضاً عن مغيرة بن شعبه قال صفت مع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم شواء في المسجد وفيه ايضاً عن مغيرة بن شعبه قال صفت مع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فأمر بحطب فشوي ثم اخذ الشفرة فجعل يحز لي بهامته  
قال فجاء بلال يؤذن للصلاة فألقى الشفرة فقال ماله تربت يداه انفع الشوى  
شوى الضأن الحولي ثم الدجل اللطيف السمين . وهو حار رطب الى البهوسة

كثير التوليد للسوداء وهو من اغذية الاقوياء والاصحاء والمرتاضين. والمطبوخ  
انفع واخف على المعدة وارطب منه ومن المطجن وأردؤه المشوي في الشمس  
والمشوي على الجمر خير من المشوي باللهيب وهو الحنيد .

(شحم) ثبت في المسند عن انس ان يهوديا اضاف رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقدم له خبز شعير واهالة سنخة. والأهالة الشحم المذاب والالية. والسنخة  
المتغيرة وثبت في الصحيح عن عبد الله بن مغفل قال دلى حراب من شحم يوم  
خير فالزمته وقلت والله لأعطي احداً منه شيئاً فالتفت فأذا رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يضحك ولم يقل شيئاً . اجود الشحم ما كان من حيوان مكتمل  
وهو حار رطب وهو اقل رطوبة من السمن ولهذا لو اذيب الشحم والسمن  
كان الشحم اسرع جموداً وهو ينفع من خشونة الحلق ويرخى ويعفن ويدفع  
ضرره بالليمون المالح والزنجبيل . وشحم المعز اقبض الشحوم وشحم التيوس  
اشد تحليلاً وينفع من قروح الامعاء وشحم المعز اقوى في ذلك ويحقق به للسحج والزحير

### ﴿ حرف الصاد ﴾

( صلاة ) قال الله تعالى ( واستعينوا بالصبر والصلاة وانها اكبر الا على  
الخاشعين ) وقال ( يا أيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر والصلاة ان الله مع  
الصابرين ) وقال تعالى ( وأمر اهلك بالصلاة واصطبر عليها لانستلك رزقا نحن  
نرزقك والعاقبة للمتقوى ) وفي السنن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حزبه  
امر فترع الى الصلاة وقد تقدم ذكر الاستشفاء بالصلاة من عامة الاوجاع  
قبل استحكامها . والصلاة مجلبة للرزق حافظة للصحة دافعة للاذى مطردة  
للادواء مقوية القلب مبيضة الوجه مفرحة النفس مذهبة للكسل منشطة للجوارح  
ممددة للقوي شارحة المصدر مغذية الروح منورة للقلب حافظة للنعمة دافعة للنقمة

جالبة للبركة مبعدة من الشيطان مقربة من الرحمن وبالجمله فلها تأثير عجيب في حفظ صحة البدن والقلب وقواهما ودفع المواد الرديئة عنهما وما ابتلى رجلان بمعاهة او داء او محنة او بلية الا كان حظ المصلي منهما اقل وعاقبته اسلم والمصلاة تأثير عجيب في دفع شرور الدنيا ولا سيما اذا اعطيت حقها من التكميل ظاهرا وباطنا فما استدفعت شرور الدنيا والآخرة واستجلبت مصالحهما بمثل الصلاة وسر ذلك ان الصلاة صلة بالله عز وجل وعلى قدر صلة العبد بربه عز وجل تفتح عليه من الخيرات ابوابها وتقطع عنه من الشرور اسبابها وتفيض عليه مواد التوفيق من ربه عز وجل والعافية والصحة والغنيمة والنفى والراحة والنعيم والأفراح والمسررات كلها محضرة لديه ومسارعة اليه .

( صبر ) الصبر نصف الايمان فانه ماهية مركبة من صبر وشكر كما قال بعض السلف: الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر قال تعالى ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور. والصبر من الايمان بمنزلة الرأس من الجسد وهو ثلاثة انواع صبر على فرائض الله فلا يضيعها وصبر عن مخارمه فلا يرتكبها وصبر على افضيته واقداره فلا يتسخطها ومن استكمل هذه المراتب الثلاث استكمل الصبر ولذة الدنيا والآخرة ونعيمها والفوز والظفر فيهما فلا يصل اليه احد الا على جسر الصبر كما لا يصل احد الى الجنة الا على الصراط. قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه خير عيش ادر كناه بالصبر. واذا تأملت مراتب الكمال المكتسب في العالم رأيتها كلها من عدم الصبر فالشجاعة والعفة والجود والأيثار كله صبر ساعة

فالصبر طلسم على كثر العلى \* من حل ذا الطلسم فاز بكززه

واكثر اسقام البدن والقلب انما تنشأ من عدم الصبر فما حفظت صحة القلوب والأبدان والأرواح بمثل الصبر فهو الفاروق الأكبر واترياق الاعظم ولولم

يكن فيه الامعية الله مع اهله فان الله مع الصابرين ومحبته لهم فان الله يحب الصابرين ونصره لأهله فان النصر مع الصبر وانه خير لاهله ولئن صبرتم لهو خير للصابرين وانه سبب الفلاح (باليها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون )

( صبر ) روى ابو داود في كتاب المراسيل من حديث قيس بن رافع القيسي رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ماذا في الأمرين من الشفاء الصبر والثقا. وفي السنن لأبي داود من حديث أم سلمة قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم حين توفي أبو سلمة وقد جلعت علي صبرا فقال ماذا يا أم سلمة فقلت انما هو صبر يا رسول الله ليس فيه طيب قال انه يشب الوجه فلا تجعليه الا بالليل ونهي عنه بالنهار. الصبر كثير المنافع لاسيما الهندي منه يتقى الفضول الصفراوية التي في الدماغ وأعصاب البصر واذاطلي على الجبهة والصدغ بدهن الورد نفع من الصداع وينفع من قروح الأنف والفم ويسهل السوداء والماليخوليا والصبر الفارسي يذكي العقل ويشد الفؤاد ويتقى الفضول الصفراوية والبلغمية من المعدة اذا شرب منه ملعقتان بماء ويرد الشهوة الباطلة والفاسدة واذا شرب في البرد خيف ان يسهل دما .

( صوم ) الصوم جنة من ادواء الروح والقلب والبدن منافعه تفوت الأحصاء وله تأثير عجيب في حفظ الصحة وأذابة الفضلات وحبس النفس عن تناول مؤذياتها ولاسيما اذا كان باعتدال وقصد في افضل اوقاته شرعا وحاجة البدن اليه طبعاً ثم ان فيه من اراحة القوى والأعضاء ما يحفظ عليها قواها وفيه خاصية تقتضي ايشاره وهي تفريجه للقلب عاجلا وآجلا وهو انفع شيء لأصحاب الأمزجة الباردة والرطبة وله تأثير عظيم في حفظ صحتهم وهو يدخل في الأدوية

الروحانية والطبيعية واذا راعى الصائم فيه ما ينبغي مراعاته طبعاً وشرعاً عظم انتفاع قلبه وبدنه به وحبس عنه المواد الغريبة الفاسدة التي هو مستعد لها وازال المواد الرديئة الحاصلة بحسب كماله وتقصانه ويحفظ الصائم مما ينبغي ان يتحفظ منه وقيامه بمقصود الصوم وسره وعلته الغائية فإن القصد منه امر آخر وراء ترك الطعام والشراب وباعتبار ذلك الأمر اختص من بين الأعمال بأنه لله سبحانه ولما كان وقاية وجنة بين العبد وبين ما يؤذى قلبه وبدنه عاجلاً وآجلاً قال الله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اكتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون) فأحد مقصودي الصيام الجنة والوقاية وهي حمية عظيمة النفع والمقصود الآخر اجتماع القلب والهم على الله تعالى وتوفير قوى النفس على محابه وطاعته وقد تقدم الكلام في بعض اسرار الصوم عند ذكر هديه صلى الله عليه وسلم فيه .

### ﴿ حرف الضاد ﴾

(ضب) ثبت في الصحيحين من حديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عنه لما قدم اليه وامتنع من اكله احرام فقال لا ولكن لم يكن بأرض قومي فأجذني اعافه . واكل بين يديه وعلى مائدته وهو ينظر وفي الصحيحين من حديث ابن عمر رضي الله عنهما عنه صلى الله عليه وسلم انه قال لا احله ولا احرمه وهو حار يابس يقوى شهوة الجماع واذا دق ووضع على موضع الشوكه اجتذبتها

(ضفدع) قال الامام احمد الضفدع لا يجل في الدواء نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتلها يريد الحديث الذي رواه في مسنده من حديث عثمان بن عبد الرحمن رضي الله عنه ان طيباً ذكر ضفدعاً في دواء عند رسول الله صلى الله عليه

وسلم فنهأ عن قتلها قال صاحب القانون من اكل من دم الضفدع او جرمه ورم بدنه وكمد لونه وقذف المني حتى يموت ولذلك ترك الاطباء استعماله خوفاً من ضرره وهي نوعان مائة واربعة والتراوية يقتل اكلها

### ( حرف الطاء )

( طيب ) ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال حبيب الي من دنياكم النساء والطيب وجعت قرعة عني في الصلاة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر التطيب وتشتد عليه الرائحة الكريهة وتشق عليه. والطيب غذاء الروح التي هي مطية القوى والقوى تتضاعف وتزيد بالطيب كما تزيد بالغذاء والشراب والدعة والسرور ومماشرة الاحبة وحدث الامور المحبوبة وغيبة من تسر غيبته ويثقل على الروح مشاهدته كالتقاء والبغضاء فان معاشرتهم توهن القوى وتجلب الهم والغم وهي للروح بمنزلة الحمى للبدن وبمنزلة الرائحة الكريهة ولهذا كان مما حجب الله سبحانه الصحابة بنهيم عن التخلق بهذا الخلق في معاشرة رسول الله صلى الله عليه وسلم لتأذيه بذلك فقال ( اذا دعيت فادخلوا فاذا طعمتم فانتشروا ولا مستأنسين لحديث ان ذلكم كان يؤذي النبي فيستحي منكم والله لا يستحي من الحق ) . والمقصود ان الطيب كان من احب الاشياء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وله تأثير في حفظ الصحة ودفع كثير من الآلام واسبابها بسبب قوة الطبيعة به .

( طين ) ورد في احاديث موضوع لا يصح منها شيء مثل حديث من اكل الطين فقد اعان على قتل نفسه ومثل حديث ياحميراء لا تأكلي الطين فانه يعصم البطن ويصفر اللون ويذهب بهاء الوجه وكل حديث في الطين فانه لا يصح ولا اصل له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الا انه ردى مؤذ يسد



عجاري العروق وهو بارد يابس قوي التجفيف ويمنع استطلاق البطن ويوجب  
نفث الدم وقروح الفم

(طلع) قال تعالى (وطلع منضود) قال أكثر المفسرين هو الموز والمنضود هو  
الذي قد نضد بعضه على بعض كالشط وقيل الطلع الشجر ذو الشوك نضد  
مكان كل شوكة ثمرة فثمره قد نضد بعضه الى بعض فهو مثل الموز وهذا  
القول اصح ويكون من ذكر الموز من السلف اراد التمثيل لا التخصيص والله  
اعلم. وهو حار رطب اجوده النضيج الحلو ينفع من خشونة الصدر والرئة  
والسعال وقروح الكليتين والمثانة ويدبر البول ويزيد في المني ويحرك شهوة  
الجماع ويلين البطن ويؤكل قبل الطعام وينصر المعدة ويزيد في الصفراء والبلغم  
ودفع ضرره بالسكر او العسل .

(طلع) قال تعالى [ والنخل باسقات لها طلع نضيد ] وقال تعالى (ونخل طلعها  
هضيم). طلع النخل ما يبدو من ثمرته في اول ظهوره وقشره يسمى الكفري  
والنضيد المنضود الذي قد نضد بعضه على بعض وانما يقال له نضيد مادام في  
كفراه فإذا انفتح فليس بنضيد واما الهضيم فهو المنضم بعضه الى بعض فهو  
كالنضيد ايضا وذلك يكون قبل تشقق الكفري عنه. والطلع نوعان ذكر وانثى  
والتلقيح هو ان يؤخذ من الذكر وهو مثل دقيق الحنطة فيجعل في الأنثى  
وهو التأبير فيكون ذلك بمنزلة اللقاح بين الذكر والأنثى وقد روى مسلم في  
صحيحه عن طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه قال مررت مع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم في نخل فرأى قوما يلعبون فقال ما يصنع هؤلاء قالوا يأخذون  
من الذكر فيجعلونه في الأنثى قال ما اظن ذلك يعني شيئاً فبلغهم فتركوه فلم  
يصالح فقال النبي صلى الله عليه وسلم انما هو ظن فأن كان يعني شيئاً فاصنعوه

فأنما انا بشر مثلكم وان الظن يخطئ ويصيب ولكن ما قلت لكم عن الله عز وجل فان اكذب على الله. انتهى. طلع النخل ينغم من الباه ويزيد في المياضة ودقيق طلمه اذا تحملت به المرأة قبل الجماع اعان على الحمل اعانة بالغة وهو في البرودة واليبوسة في الدرجة الثانية يقوى المعدة ويخففها ويسكن نأرة الدم مع غلظة وبطوء هضم ولا يجتمله الا اصحاب الأمزجة الحارة. ومن اكثر منه فإنه ينبغي ان يأخذ عليه شيئاً من الجوارشات الحارة وهو يعقل الطبع ويقوى الأحشاء والجمار يجرى مجراه وكذلك الباع والبسر والاكثر منه يضر بالمعدة والصدر وربما اورث القولنج واصلاحه بالسمن او بما تقدم ذكره .

### ✽ حرف العين ✽

( عنب ) في الغيلانيات من حديث حبيب بن يسار عن ابن عباس رضي الله عنهما قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل العنب خرطافاً قال ابو جعفر العقيلي لا اصل لهذا الحديث . قلت وفيه داود بن عبد الجبار ابو سليم الكوفي قال يحيى بن معين كان يكذب ويذكر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يحب العنب والبطيخ. وقد ذكر الله سبحانه العنب في ستة مواضع من كتابه في جملة نعمه التي انعم بها على عباده في هذه الدار وفي الجنة وهو من افضل الفواكه واكثرها منافع وهو يؤكل رطباً ويابساً واخضر ويانعاً وهو فاكهة مع الفواكه وقوت مع الأقوات وأدم مع الأدام ودواء مع الأدوية وشراب مع الأشربة وطعمه طعم الحياة الحرارة والرطوبة وجيده السكبار المائى والأبيض احمد من الأسود اذا تساوى في الحلاوة والمتروك بعد قطفه يومين او ثلاثة احمد من المقطوف في يومه فإنه منفخ مطلق للبطن والمعلق حتى يضره قشره جيد للغذاء مقو للبدن وغذاؤه كغذاء التين والزبيب واذا القي عجم العنب كان اكثر

تليدنا للطبيعة والاكثر منه مصدع الرأس ودفع مضرته بالرومان المز ومنفعة العذب تسهيل الطبع ويسمن ويفذو جيده غذاء حسناً وهو احد الفواكهة الثلاث التي هي ملوك الفواكهة هو والرطب والتين .

( غسل ) قد تقدم ذكر منافعه قال ابن جريج قال الزهري عليك بال غسل فانه جيد للحفظ وأجوده أصفاه وأبيضه وألينه حدة وأصدقه حلاوة . وما يؤخذ من الجبال والشجر له فضل على ما يؤخذ من الحلايا وهو بحسب مرعى فحله ( عجوة ) في الصحيحين من حديث سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من تصبح بسبع تمرات عجوة لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر . وفي سنن النسائي وابن ماجه من حديث جابر وأبي سعيد رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم العجوة من الجنة وهى شفاء من السم والكمأة من المن وماؤها شفاء للعين وقد قيل ان هذا في عجوة المدينة وهى أحد أصناف التمر بها ومن أنفع تمر الحجاز على الإطلاق وهو صنف كريم ملذذ متين للجسم والعجوة من ألين التمر وأطيبه وألذه وقد تقدم ذكر التمر وطبعه ومنافعه فى حرف التاء والكلام على دفع العجوة للسم والسحر فلا حاجة لاعادته

( عنبر ) تقدم فى الصحيحين من حديث جابر فى قصة أبي عبيدة وأكلهم من العنبر نصف شهر وانهم تزودوا من لحمه وشائق الى المدينة وارسلوا منه الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو أحد ما يدل على ان اباحة ما فى البحر لا يختص بالسمك وعلى ان ميته حلال واعترض على ذلك بأن البحر ألقاه حيا ثم جزر عنه الماء فات وهذا حلال فان موته بسبب مفارقتة الماء وهذا لا يصح فانهم انما وجدوه ميتا بالساحل ولم يشاهدوه قد خرج عنه حيا ثم جزر عنه الماء وأيضا فلو كان حيا لما ألقاه البحر الى ساحله فانه من المعلوم ان البحر انما يقذف الى ساحله الميت

من حيواناته لا الحى منها وأيضاً لو قدر احتمال ما ذكره لم يحز أن يكون شرطاني  
 الاباحة فانه لا يباح الشيء مع الشك في سبب اباحته ولهذا منع النبي صلى الله عليه  
 وسلم من أكل الصيد اذا وجدته الصائد غريباً في الماء للشك في سبب موته هل هو  
 الآلة أم الماء. وأما العنبر الذى هو أحد أنواع الطيب فهو من أغزر أنواعه بعد المسك  
 وأخطأ من قدمه على المسك وجعله سيد أنواع الطيب وقد ثبت عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم أنه قال في المسك هو أطيب الطيب. وسيأتي ان شاء الله تعالى  
 ذكر الخصائص والمنافع التى خص بها المسك حتى انه طيب الجنة والكثبان التى  
 هي مقاعد الصديقين هناك من مسك لا من عنبر والذى غر هذا القائل أنه  
 لا يدخله التغير على طول الزمان فهو كالذهب وهذا لا يدل على أنه أفضل  
 من المسك فانه بهذه الخاصية الواحدة لا يقاوم ما في المسك من الخواص . وبعد  
 فضروبه كثيرة وألوانه مختلفة فمنه الأبيض والأشهب والأحمر والأصفر والأخضر  
 والأزرق والأسود وذو الألوان واجوده الأشهب ثم الأزرق ثم الأصفر  
 وأردؤه الأسود. وقد اختلف الناس في عنصره فقالت طائفة هو نبات ينبت في  
 قعر البحر فيبتلعها بعض دوابه فاذا ثملت منه قذفته رجباً فيقذفه البحر الى ساحله  
 وقيل طل ينزل من السماء في جزائر البحر فتلقيه الأمواج الى الساحل وقيل روث  
 دابة بحرية تشبه البقرة وقيل بل هو جثاء من جثاء البحر أي زبد وقال صاحب  
 القانون هو فيما يظن ينبع من عين في البحر والذى يقال انه زبد البحر أو روث دابة  
 بعيد انتهى . ومزاجه حار يابس مقو للقلب والدماغ والحواس وأعضاء البدن  
 نافع من الفالج واللقوة والأمراض البلغمية وأوجاع المعدة الباردة والرياح  
 الغليظة ومن السدد اذا شرب أو طلى به من خارج واذا تبخر به نفع من الزكام  
 والصداع والشقيقة الباردة .

( عود ) العود الهندي نوعان . احدهما يستعمل في الأدوية وهو السكست ويقال انه القسط وسيأتي في حرف القاف . الثاني يستعمل في الطيب ويقال له الألوّة وقد روى مسلم في صحيحه عن ابن عمر رضي الله عنهما انه كان يستجمر بالآلوّة غير مطراة وبكافور يطرح معها ويقول هكذا كان يستجمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وثبت عنه في صفة نعيم اهل الجنة مجامرهم الآلوّة والمجامر جمع مجمر وهو ما يتجمر به من عود وغيره ، وهو انواع اجودها الهندي ثم الصيني ثم اقماري ثم المندي واجوده الأسود والأزرق الصلب الرزين الدسم وافله جودة ماخف وطفأ على الماء ويقال انه شجر يقطع ويدفن في الأرض سنة فتأكل الأرض منه مالا ينفع ويبقى عود الطيب لا تعمل فيه الأرض شيئاً ويتمفن منه قشره وما لا طيب فيه وهو حار يابس في الثالثة يفتح السدد ويكسر الرياح ويذهب بفضل الرطوبة ويقوى الأحشاء والقلب ويفرحه وينفع الدماغ ويقوى الحواس ويحبس البطن وينفع من سلس البول الحادث عن برد المثانة . قال ابن سنجون العود ضروب كثيرة يجمعها اسم الآلوّة ويستعمل من داخل وخارج ويتجمر به مفرداً ومع غيره وفي خلط الكافور به عند التجمير معنى طيب وهو اصلاح كل منهما بالآخر وفي التجمر مراعاة جوهر الهواء واصلاحه فإنه احد الأشياء السمة الضرورية التي في صلاحها صلاح الأبدان ( عدس ) قد ورد فيه احاديث كلها باطلة على رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقل منها شيئاً كحديث انه قدس فيه سبعون نبيا وحديث انه يرق القلب وينزّر الدمة وانه مأكول الصالحين . وارفع شيء جاء فيه واصح انه شهوة اليهود التي قدموها على المن والسلوى وهو قرين الثوم والبصل في الذكر وطبعه طبع المؤنث بارد يابس وفيه قوتان متضادتان احدهما يعقل الطبيعة والأخرى

بطاقتها وقشره حار يابس في الثالثة حريف مطلق البطن وترياقه في قشره ولهذا كان صحاحه انفع من مطحونه واخف على المعدة واقل ضرراً فأن ليه بطيء الهضم لبرودته ويبوسته وهو مولد للسوداء ويضر بالمالينخوليا ضرراً بيئاً ويضر بالأعصاب والبصر وهو غليظ الدم وينبغي ان يتجنبه اصحاب السوداء واكثرهم منه يولد لهم ادواء رديئة كالوسواس والجذام وحصى الربع ويقلل ضرره الساق والاسفاناخ واكثر الدهن. وارداً ما اكل بالمكسود وليتجنب خلط الخلاوة به فانه يورث سدداً كبدية وادمانه يظلم البصر اشدة تجفيفه ويعسر البول ويوجب الأورام الباردة والرياح الغليظة واجوده الابيض السمين السريع النضاج واما ما يظنه الجهال انه كان سماط الخليل الذي يقدمه لأضيافه فكذب مفترى وانما حكى الله عنه الضيافة بالشوى وهو العجل الحنيذ .

وذكر البيهقي عن اسحق قال سئل ابن المبارك عن الحديث الذي جاء في العدى انه قدس على لسان سبعين نبيا فقال ولا على لسان نبى واحد وانه لمؤذ منفخ من حدثكم به قالوا سلم بن سالم فقال عمن قالوا عنك قال وعنى ايضا.

### ( حرف الغين )

( غيث ) مذكور في القرآن في عدة مواضع وهو لذيذ الأسم على السمع والمسمى على الروح والبدن تبتهج الأسماع بذكره والقلوب بوروده وماؤه أفضل المياه والطفها وأنفعها واعظمها بركة ولا سيما اذا كان من سحب راعد واجتمع في مستنقعات الجبال وهو أرطب من سائر المياه لأنه لم تطل مدته على الأرض فيكتسب من يبوستها ولم يخالطه جوهر يابس ولذلك يتغير ويتعفن سريعاً للطفاته وسرعة انفعاله وهل الغيث الربيعي ألطف من الشتوي او بالعكس فيه قولان قال من رجح الغيث الشتوي حرارة الشمس تكون حينئذ أقل فلا يجتذب

من ماء البحر الا لطفه والجو صاف وهو خال من الأبخرة الدخانية والغبار  
المخالط للماء وكل هذا يوجب لطفه وصفاءه وخلوه من مخالط وقال من رجع  
الربيعى الحرارة توجب تحلل الأبخرة الغليظة وتوجب رقة الهواء ولطافته فيخف  
بذلك الماء وتقل اجزأؤه الأرضية وتصادف وقت حياة النبات والأشجار وطيب  
الهواء وذكر الشافعى رحمه الله عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال كنا مع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاصابنا مطر فحسى منه وقال انه حديث عهد بربه  
وقد تقدم في هديه في الاستسقاء ذكر استمطاره صلى الله عليه وسلم وتبركه بماء  
الغيث عند أول مجيئه .

### ( حرف الفاء )

( فاتحة الكتاب ) وأم القرآن والسبع المثاني والشفاء التام والدواء النافع  
والرقية التامة ومفتاح الغنا والفلاح وحافظة القوة ودافعة الهم والغم والخوف  
والحزن لمن عرف مقدارها وأعطاها حقها وأحسن ترتيبها على دائه وعرف  
وجه الاستشفاء والتداوى بها والسر الذى لأجله كانت كذلك . ولما وقع بعض  
الصحابية على ذلك رقى بها اللديغ فبرأ لوقته فقال له النبي صلى الله عليه وسلم  
وما أدراك انها رقية . ومن ساعده التوفيق واعين بنور البصيرة حتى وقف على  
اسرار هذه السورة وما اشتملت عليه من التوحيد ومعرفة الذات والأسماء  
والصفات والأفعال واثبات الشرع والقدر والمعاد وتجريد توحيد الربوبية  
والآلهية وكمال التوكل والتفويض الى من له الأمر كله وله الحمد كله وبيده الخير  
كله واليه يرجع الأمر كله والأفتقار اليه في طلب الهداية التى هي أصل سعادة  
الدارين وعلم ارتباط معانيها بحاجب مصالحهما ودفع مفسدتهما وان العافية المطلقة  
التامة والنعمة الكاملة منوطة بها موقوفة على التحقق بها أغنته عن كثير من



الأدوية والرفي واستفتح بها من الخير أبوابه ودفع بها من الشر أسبابه وهذا أمر يحتاج استحداث فطرة أخرى وعقل آخر وإيمان آخر وتالله لا تجد مقالة فاسدة ولا بدعة باطلة الا وفاتحة الكتاب متضمنة لردّها وإبطالها بأقرب طريق وأصحها وأوضحها ولا تجد باباً من أبواب المعارف الآلهية وأعمال القلوب وأدويتها من عللها وأسقامها الا وفي فاتحة الكتاب مفتاحه وموضع الدلالة عليه ولا منزلاً من منازل السائرین الى رب العالمين الا وبدايته ونهايته فيها ولعمري الله ان شأنها لا أعظم من ذلك وهي فوق ذلك وماتحقق عبديها واعتصم بها وعقل عمن تسكلم بها وأنزلها شفاء تاماً وعصمة بالغة ونوراً مبيناً وفهمها وفهم لوازمها كما ينبغي ووقع في بدعته ولا شرك ولا أصابه مرض من أمراض القلوب الا الماما غير مستقر. هذا وانها المفتاح الأعظم لكنوز الأرض كما انها المفتاح لكنوز الجنة ولكن ليس كل واحد يحسن الفتح بهذا المفتاح ولو أن طلاب الكنوز وقفوا على سر هذه السورة وتحققوا بمعانيها وركبوا لهذا المفتاح أسناناً وأحسنوا الفتح به لوصلوا الى تناول الكنوز من غير معاق ولا ثمانم ولم نقل هذا مجازفة ولا استعارة بل حقيقة ولكن لله تعالى حكمة بالغة في اخفاء هذا السر عن نفوس أكثر العالمين كماله حكمة بالغة في اخفاء كنوز الأرض عنهم والكنوز المحجوبة قد استخدم عليها أرواح خبيثة شيطانية تحول بين الأنس وبينها ولا تقهرها الا أرواح علوية شريفة غالبية لها بجالها الايماني معها منه أسلحة لا تقوم لها الشياطين وأكثر نفوس الناس ليست بهذه المثابة فلا يقاوم تلك الأرواح ولا يقهرها ولا ينال من سلبها شيئاً فان من قتل قتيلاً فله سلبه .

( فاغية ) هي نور الحناء وهي من أطيب الرياحين وقد روى البيهقي في كتابه شمع الأيمان من حديث عبد الله بن بريدة عن أبيه رضي الله عنه يرفعه سيد

الرياحين في الدنيا والآخرة الفاغية. وروى فيه أيضاً عن انس بن مالك رضي الله عنه قال كان أحب الرياحين الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الفاغية والله أعلم بحال هذين الحديثين فلا نشهد على رسول الله صلى الله عليه وسلم بما لا نعلم صحته وهي معتدلة في الحر واليبس. فيها بعض القبض واذا وضعت بين طي ثياب الصوف حفظتها من السوس وتدخل في مراهم الفالج والتدد ودهنها بحلل الأعضاء ويلين العصب.

( فضة ) ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان خاتمه من فضة وفصه منه وكانت قبعة سيفه فضة ولم يصح عنه في المنع من لباس الفضة والتحلل بها شيء البتة كما صح عنه المنع من الشرب في آئيتها وباب الآنية أضيق من باب اللباس والتحلل ولهذا يباح للنساء لباساً وحلية ما يحرم عليهن استعماله آنية فلا يلزم من تحريم الآنية تحريم اللباس والحلية وفي السنن عنه وأما الفضة فالعبوا بها لعباً فالمنع يحتاج الى دليل يشبهه امانص أو جماع فان ثبت أحدهما والا ففي القلب من تحريم ذلك على الرجال شيء والنبي صلى الله عليه وسلم أمسك بيده ذهباً وبالأخرى حريراً وقال هذان حرام على ذكور ائتي حل لأنائهم. والفضة سر من أسرار الله في الأرض وطلسم الحاجات واحساب اهل الدنيا بينهم وصاحبها مرموق بالعيون بينهم معظم في النفوس مصدر في المجالس لا تغلق دونه الأبواب ولا تمل مجالسته ولا معاشرته ولا يستثقل مكانه تشير الأصابع اليه وتعقد العيون نطافها عليه ان قال سمع قوله وان شفع قبلت شفاعته وان شهد زكيت شهادته وان خطب فكفؤ لا يماب وان كان ذا شمية بيضاء فهي اجمل عليه من حلية الشباب وهي من الأدوية المفرحة النافعة من الهم والغم والحزن وضعف القلب وخفقانه وتدخل في المعاجين الكبار وتجذب بخاصيتها ما يتولد في القلب من

الأخلاق الفاسدة خصوصا اذا أضيفت الى العسل المصفى والزعفران. ومزاجها الى البرودة واليبوسة ويتولد عنهما من الحرارة والرطوبة ما يتولد. والجنان التي أعدها الله عز وجل لأوليائه يوم يلقونه أربع: جنتان من ذهب وجنتان من فضة آنيتهما وحليهما وما فيهما وقد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم في الصحيح انه قال الذي يشرب في آنية الذهب والفضة انما يجر جر في بطنه نار جهنم وصح عنه صلى الله عليه وسلم انه قال لا تشربوا في آنية الذهب والفضة ولا تأكلوا في صحافهما فانها لهم في الدنيا والكم في الآخرة. فقليلة التحريم تضيق النقود فانها اذا اتخذت أواني فأتت الحكمة التي وضعت لأجلها من قيام مصالح بنى آدم وقبل العلة الفخر والخيلاء وقيل العلة كسر قلوب الفقراء والمساكين اذا رأوها وعابنوها وهذه العلل فيها ما فيها فان التعليل بتضييق النقود يمنع من التحلي بها وجمالها سبائك ونحوها مما ليس بآنية ولا نقد والفخر والخيلاء حرام بأي شيء كان وكسر قلوب المساكين لا ضابط له فان قلوبهم تنكسر بالدور الواسعة والحدائق المعجبة والمراكب الفاخرة والأطعمة اللذيذة وغير ذلك من المباحات وكل هذه علل منتقضة اذ توجد العلة ويتخلف معلولها فالصواب ان العلة والله أعلم ما يكسب استعمالها القلب من الهياة والحالة المنافية المعبودية منافاة ظاهرة ولهذا علل النبي صلى الله عليه وسلم بانها المكفار في الدنيا اذ ليس لهم نصيب من العبودية التي ينالونها في الآخرة فلا يصلح استعمالها لعبيد الله في الدنيا وانما يستعملها من خرج عن عبوديته ورضي بالدنيا وعاجلها من الآخرة والله اعلم.

### ﴿ حرف القاف ﴾

( قرآن ) قال تعالى ( ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ) والصحيح

ان من ههنا لبيان الجنس لا التبعيض وقال تعالى (بأيتها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور) فالقرآن هو الشفاء التام من جميع الأدوية القلبية والبدينية وادواء الدنيا والآخرة وما كل احديؤهل ولا يوفق للاستشفاء به واذا احسن العليل التداوي به ووضع على دائه بصدق وايمان وقبول تام واعتقاد جازم واستيفاء شروطه لم يقاومه الداء ابداً وكيف تقاوم الأدوية كلام رب الأرض والسماء الذي او نزل على الجبال لصدعها او على الأرض لقطعها فما من مرض من امراض القلوب والأبدان الا وفي القرآن سبيل الدلالة على دوائه وسببه والحماية منه لمن رزقه الله فهما في كتابه وقد تقدم في اول الكتاب على الطب بيان ارشاد القرآن العظيم الى اصوله ومجامعه التي هي حفظ الصحة والحماية واستفراغ المؤذي والاستدلال بذلك على سائر افراد هذه الانواع واما الأدوية القلبية فإنه يذكرها مفصلة ويذكر اسباب ادوائها وعلاجها قال (اولم يكفهم انا انزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم) فمن لم يشفه القرآن فلا شفاء الله ومن لم يكفه فلا كفاه الله .

(قضاء) في السنن من حديث عبد الله بن جعفر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأكل القضاء بالرطب رواه الترمذي وغيره . القضاء بارد رطب في الدرجة الثانية مطفى الحرارة المعدة المتهبة بطى الفساد فيها نافع من وجع المثانة ورائحته تنفع من الغشي وبزره يدر البول وورقه اذا اتخذ ضماداً نفع من عضه الكلب وهو بطى الانحدار عن المعدة برده مضر ببعضها فينبغى ان يستعمل معه ما يصلحه ويكسر برودته ورطوبته كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم اذا أكله بالرطب فاذا أكل بتمر أو زبيب أو عسل عدله . (قسط) وكست بمني واحد وفي الصحيحين من حديث أنس رضي الله عنه

عن النبي صلى الله عليه وسلم خير ما تداويتم به الحجمة والقسط البحرى وفى  
المسند من حديث أم قيس عن النبي صلى الله عليه وسلم عليكم بهذا العود الهندى  
فان فيه سبعة أشفية منها ذات الجنب . القسط ضربان أحدهما الأبيض الذى  
يقال له البحرى والآخر الهندي وهو أشدهما حرا والابيض اليهها ومنافعهما  
كثيرة جدا وهما حاران يابسان فى الثالثة ينشفان البلغم قاطعان للزكام واذا  
شربا نفعا من ضعف الكبد والمعدة ومن بردهما ومن حى الدور والربع وقطعا  
وجع الجنب ونفعا من السموم واذا طلى به الوجه ممجونا بالماء والعسل قلع  
الكلف وقال جالينوس ينفع من الكزاز ووجع الجنبين ويقتل حب القرع وقد  
خفي على جهال الأطباء نفعه من وجع ذات الجنب فانكروه ولو ظفر هذا  
الجاهل بهذا النقل عن جالينوس نزل منزلة النص كيف وقد نص كثير من  
الأطباء المتقدمين على ان القسط يصلح للنوع البلغمى من ذات الجنب ذكره  
الخطابي عن محمد ابن الجهم . وقد تقدم ان طب الأطباء بالنسبة الى طب الأنبياء أقل من  
نسبة طب الطرية والمجاز الى طب الأطباء وان بين ما يلقي بالوحى وبين ما يلقي  
بالتجربة والقياس من الفرق أعظم مما بين القدم والفرق واو أن هؤلاء الجهال  
وجدوا دواء منصوصا عن بعض اليهود والنصارى والمشركين من الأطباء  
لتلقوه بالقبول والتسليم ولم يتوقفوا على تجربته نعم نحن لا ننكر ان للعادة تأثيرا  
فى الانتفاع بالدواء وعدمه فمن اعتاد دواء وغذاء كان أنفع له وأوفق ممن لم  
يمتده بل ربما ينتفع به من لم يمتده . وكلام فضلاء الأطباء وان كان مطلقا فهو  
بحسب الأثرة والأزمة والأما كن والعوائد واذا كان التقييد بذلك لا يقدح  
فى كلامهم ومعارفهم فكيف يقدح فى كلام الصادق المصدوق ولكن نفوس البشر  
مركبة على الجهل والظلم الا من أمدّه الله بروح الإيمان ونور بصيرته بنور الهدى .

(قصب السكر) جاء في بعض ألفاظ السنة الصحيحة الحوض ماؤه أحلى من السكر. ولا أعرف السكر في الحديث الا في هذا الموضع والسكر حادث لم يتكلم فيه متقدمو الأطباء ولا كانوا يعرفونه ولا يصفونه في الأشربة وإنما يعرفون العسل ويدخلونه في الأدوية. وقصب السكر حار رطب ينفع من السعال ويجلو الرطوبة والمثانة وقصبة الرئة وهو أشد تلييناً من السكر وفيه معونة على القيء ويدبر البول ويزيد في الباه. قال عفان بن مسلم الصفار من مص قصب السكر بعد طامامه لم يزل يومه أجمع في مرور انتهى وهو ينفع من خشونة الصدر والخلق اذا شوي ويولد رياحا دفعها بأن يقشر ويغسل بماء حار. والسكر حار رطب على الاصح وقيل بارد وأجوده الابيض الشفاف الطبرزد وعتيقه ألطف من جديده واذا طبخ ونزعت رغوته سكن العطش والسعال وهو يضر المعدة التي تتولد فيها الصفراء لأستجالاته اليها ودفع ضرره بماء الليمون أو النارنج أو الرمان اللبان وبعض الناس يفضل على العسل لقلة حرارته وليته وهذا تحامل منه على العسل فإن منافع العسل اضعاف منافع السكر وقد جعله الله شفاء ورواء وأداما وحلاوة وأين نفع السكر من منافع العسل من تقوية المعدة وتلين الطبع واحداث البصر وجلاء ظلمته ودفع الخوانيق بالغرغرة به وبراءته من الفالج والمقوة ومن جميع الملل الباردة التي تحدث في جميع البدن من الرطوبات فيجذبها من قعر البدن ومن جميع البدن وحفظ صحته وتسخينه والزيادة في الباه والتحليل والجلاء وفتح أفواه العروق وتنقية المعال واحداث الدود ومنع التخمر وغيره من العفن والأدم النافع وموافقة من غلب عليه البلغم والمشايع واهل الامزجة الباردة وبالجملة فلا شيء أنفع منه للبدن وفي العلاج وعجن الأدوية وحفظ قواها وتقوية المعدة الى أضعاف هذه المنافع فأين للسكر مثل هذه المنافع والخصائص أو قريب منها.

## ﴿ حرف الكاف ﴾

(كتاب للحمى) قال المروزي بلغ ابا عبد الله اني حمت فكتب لي من الحمى  
 رقعة فيها بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله وبالله ومحمد رسول الله قلنا ياناركوني  
 برداً وسلاماً على ابراهيم وأرادوا به كيداً فجعلناهم الاُخسرين اللهم رب جبرائيل  
 وميكائيل وأزرافيل اشف صاحب هذا الكتاب بحولك وقوتك وجبروتك  
 آله الخلق آمين قال المروزي وقرأ على ابي عبد الله وانا اسمع حدثنا ابو المنذر عمرو  
 ابن نجم حدثنا يونس بن حبان قال سألت ابا جعفر محمد بن علي ان اعلق التعويذ  
 فقال ان كان من كتاب الله او كلام عن نبي الله فعلقه واستشف به ما استطعت  
 قلت اكتب هذه من حمى الربيع باسم الله وبالله ومحمد رسول الله الى آخره قال  
 أي نعم وذكر الامام أحمد عن عائشة رضي الله عنها وغيرها انهم سهلوا في ذلك قال  
 حرب ولم يشدد فيه أحمد بن حنبل قال أحمد وكان ابن مسعود يكرهه كراهة  
 شديدة جداً وقال أحمد وقد سئل التمام تعلق بعد نزول البلاء قال ارجو أن لا  
 يكون به بأس قال الخلال وحدثنا عبد الله بن أحمد قال رأيت أبي يكتب  
 التعويذ الذي يفزع وللحمى بعد وقوع البلاء .

(كتاب لعسر الولادة) قال الخلال حدثني عبد الله بن أحمد قال رأيت أبي  
 يكتب المرأة اذا عسر عليها ولادتها في جام أبيض أو شيء نظيف يكتب  
 حديث ابن عباس رضي الله عنهما (لا آله الله الحليم الكريم سبحانه الله رب العرش  
 العظيم الحمد لله رب العالمين كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا الا عشية أو ضحاها كأنهم  
 يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار بلاغ فهل يهلك الا القوم  
 الفاسقون) قال الخلال أنبأنا أبو بكر المروزي ان أبا عبد الله جاءه رجل فقال يا  
 أبا عبد الله تكتب لأمرأة وقد عسر عليها ولدها منذ يومين فقال قل له بحمى



بجام واسع وزعفران ورأيته يكتب لغير واحد ويذكر عن عكرمة عن ابن عباس قال مر عيسى صلى الله على نبينا وعليه وسلم على بقرة وقد اعترض ولدها في بطنها فقالت يا كلمة الله ادع الله لي ان يخلصني مما أنا فيه فقال يا خالق النفس من النفس ويا مخلص النفس من النفس ويا مخرج النفس من النفس خالصها قال فرمت بولدها فاذا هي قائمة تشمه. قال فاذا عسر على المرأة ولدها فاكتبه لها. وكلما تقدم من الرقي فان كتابته نافعة ورخص جماعة من السلف في كتابة بعض القرآن وشربة وجعل ذلك من الشفاء الذي جعل الله فيه .

( كتاب آخر لذلك ) يكتب في أثناء نظيف اذا السماء انشقت وأذنت لربها وحقت واذا الأرض مدت وألقت ما فيها ونحلت وتشرب منه الحامل ويرش على بطنها. [ كتاب للراعي ] كان شيخ الاسلام ابن تيمية قدس الله روحه يكتب على جبهته وقيل يا ارض ابلعي ماءك ويا سماء اقلعي وغيض الماء وقضي الامر وسمته يقول كتبته لغير واحد فبرأ فقال ولا يجوز كتابتها بدم الراعي كما يفعله الجهال فان الدم نجس فلا يجوز ان يكتب به كلام الله تعالى .

( كتاب آخر له ) خرج موسى عليه السلام برداء فوجد شعيبا فشدته بردائه يحج الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب ( هكذا في النسختين المطبوعة والمخطوطة ) ( كتاب آخر للحراز ) يكتب عليه واصابها اعصار فيه نار فاحترقت بحول الله وقوته . ( كتاب آخر له ) عند اصفرار الشمس يكتب عليه يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته ويجعل له نوراً تمشون به ويفخر بكم والله غفور رحيم .

( كتاب آخر للمحمي المثلثة ) يكتب على ثلاث ورقات لطاف بسم الله فرت بسم الله مرت بسم الله قلت وبأخذ كل يوم ورقة ويحملها في فمها ويتلونها بماء .

( كتاب آخر لعرق النساء ) بسم الله الرحمن الرحيم اللهم رب كل شيء ومليك كل شيء وخالق كل شيء انت خلقتني وانت خلقت عرق النساء في فلا تسلطه علي بأذى ولا تسلطني عليه بقطع واشفني شفاء لا يغادر سقما لاشافي الا انت .

( كتاب للعرق الضارب ) روى الترمذي في جامعه من حديث ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم من الحمى ومن الاوجاع كلها ان يقولوا بسم الله الكبير اعوذ بالله العظيم من شر عرق نمار ومن شر حر النار ( كتاب لوجع الضرس ) يكتب على الخد الذي يلي الوجع بسم الله الرحمن الرحيم ( قل هو الذي انشاكم وجعل لكم السمع والابصار قليلا ما تشكرون ) وان شاء كتب ( وله ما سكن في الليل والنهار وهو السميع العليم )

( كتاب المخرج ) يكتب عليه ( ويسألونك عن الجبال قل ينسفها ربي نسفا فيذرها قاعا صفصفا لا ترى فيها عوجا ولا أمتا )

( كمأة ) ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الكمأة من المن وماؤها شفاء الم عين اخرجاه في الصحيحين قال ابن الأعرابي الكمأة جمع واحده كم وهذا خلاف قياس العربية فان ما بينه وبين واحده التاء فالواحد منه بالتاء واذا حذفت كان للجمع وهل هو جمع او اسم جمع على قولين مشهورين قالوا ولم يخرج عن هذا الا حرفان كمأة وكم وخبأة وخب وقال غير ابن الاعرابي بل هي على القياس الكمأة للواحد والكم للكثير وقال غيرهما الكمأة تكون واحدا وجمعا واحتج اصحاب القول الاول بأنهم قد جمعوا كمأ على اكمؤ قال الشاعر

ولقد جنيتك اكمؤا وعسافلا \* ولقد نهيتك عن بنات الأوبر

وهذا يدل على ان كم مفرد وكمأة جمع . والكمأة تكون في الارض من غير ان تزرع وسميت كمأة لأستنارها ومنه كمأ الشهادة اذا سترها وأخفاها والكمأة

مخفية تحت الارض لا ورق لها ولا ساق ومادتها من جوهر ارضى بخاري محتمن في الأرض نحو سطحها محتمن ببرد الشتاء وتنميه امطار الربيع فيتولد ويندفع نحو سطح الارض متجسداً ولذلك يقال لها جدرى الارض تشبيهاً بالجدرى في صورته ومادته لأن مادة رطوبته دموية تندفع عند سن الترعرع في الغالب وفي ابتداء استيلاء الحرارة ونماء القوة وهي مما يوجد في الربيع ويؤكل نياً ومطبوخاً وتسميها العرب نبات الرعد لانها تكثر بكثرتة وتنفطر عنها الارض وهي من اطعمة اهل البوادي وتكثر بأرض العرب وأجودها ما كانت ارضها رملية قليلة الماء وهي اصناف منها صنف قتال يضرب لونه الى الحمرة يحدث لأجله الاختناق وهي باردة رطبة في الدرجة الثالثة رديئة للمعدة بطيئة الهضم واذا ادمنت اورثت القولنج والسكينة والفالج ووجع المعدة وعسر البول والرطوبة اقل ضرراً من اليابسة ومن اكلها فليدفعها في الطين الرطب ويصقلها بالماء والملح والصعتر ويأكلها بالزيت والتوابل الحارة لأن جوهرها ارضى غليظ وغذائها رديء لكن فيها جوهر مائي لطيف يدل على خفتها. والأكثحال بها نافع من ظلمة البصر والرمم الحار وقد اعترف فضلاء الاطباء بأن مائها يجلو العين ومن ذكره المسيحي وصاحب القانون وغيرهما وقوله صلى الله عليه وسلم الكمأة من المن فيه قولان . احدهما ان المن الذي انزل على بني اسرائيل لم يكن هذا الحلو فقط بل اشياء كثيرة من الله عليهم بها من النبات الذي يوجد عفواً من غير صنعة ولا علاج ولا حرث فأن المن مصدر بمعنى المفعول اى ممنون به فكل ما رزقه الله العبد عفواً بغير كسب منه ولا علاج فهو من من الله تعالى عليه لأنه لم يشبه كسب العبد ولم يكدره تعب العمل فهو من محض وان كانت سائر نعمه مناً منه على عبده فخص منها ما لا كسب له فيه ولا صنع باسم المن

فانه بلا واسطة العبد وجمل سبحانه قوتهم بالتيه الكمأة وهي تقوم مقام الخبز وجعل أدمهم السلوى وهي تقوم مقام اللحم وجعل حلواهم الطل الذي ينزل على الاشجار يقوم لهم مقام الحلوى فكمّل عيشهم وتأمل قوله صلى الله عليه وسلم الكمأة من المن الذي انزل الله على بنى اسرائيل فجعلها من جملة وفردا من افراده. والترجيبن الذي يسقط على الاشجار نوع من المن ثم غلب استعمال المن عليه عرفا حادثا . والقول الثاني انه شبه الكمأة بالمن المنزل من السماء لأنه يجمع من غير تعب ولا كلفة ولا زرع بذر ولا سقي. فان قلت فإذا كان هذا شأن الكمأة فما بال هذا الضرر فيها ومن اين آتاها ذلك فاعلم أن الله سبحانه أثقن كل شيء صنعه واحسن كل شيء خلقه فهو عند مبدء خلقه برئ من الآفات والعلل تام المنفعة لما هي وخلق وانما تعرض له الآفات بعد ذلك بأمر آخر من مجاورة أو امتزاج واختلاط أو أسباب آخر تقتضى فسادا فلو ترك على خلقته الأصلية من غير تعلق أسباب الفساد به لم يفسد ومن له معرفة باحوال العالم ومبدهه يعرف أن جميع الفساد في جوه ونباته وحيوانه واحوال أهله حادث بعد خلقه بأسباب اقتضت حدوثه ولم نزل أعمال بنى آدم ومخالفتهم للرسول تحدث لهم من الفساد العام والخاص ما يجلب عليهم من الآلام والامراض والاسقام والطواعين والقحوط والجذوب وسلب بركات الارض وثمارها ونباتها وسلب منافعها أو نقصانها أمورا متتابعة يتلو بعضها بعضا . فأن لم يتسمع علمك لهذا فاكتف بقوله تعالى (ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس) ونزل هذه الآية على احوال العالم وطابق بين الواقع وبينها وأنت ترى كيف تحدث الآفات والعلل كل وقت في الثمار والزرع والحيوان وكيف يحدث من تلك الآفات آفات آخر متلازمة بعضها آخذ برفاق بعض وكما أحدث الناس ظلما

وفجورا أحدث لهم ربهم تبارك وتعالى من الآفات والعلل في أغذيتهم وفواكههم وأهويتهم ومياهم وأبدانهم وخلقتهم وصورهم وأشكالهم وأخلافهم من النقص والآفات ما هو موجب أعمالهم وظلمهم وفجورهم. ولقد كانت الحبوب من الحنطة وغيرها أكبر مما هي اليوم كما كانت البركة فيها أعظم وقد روي الأمام أحمد بإسناده أنه وجد في خزائن بعض بني أمية صرة فيها حنطة أمثال نوى النمر مكتوب عليها هذا كان ينبت أيام العدل وهذه القصة ذكرها في مسنده على أثر حديث رواه. وأكثر هذه الأمراض والآفات العامة بقية عذاب عذبت به الأمم السالفة ثم بقيت منها بقية مرصدة لمن بقيت عليه بقية من أعمالهم حكما قسطا وقضاء عدلا وقد أشار النبي صلى الله عليه وسلم إلى هذا بقوله في الطاعون أنه بقية رجز أو عذاب أرسل على بني إسرائيل. وكذلك سلط الله سبحانه وتعالى الريح على قوم عاد سبع ليال وثمانية أيام ثم أبقي في العالم منها بقية في تلك الأيام أو في نظيرها عظة وعبرة وقد جعل الله سبحانه أعمال البر والفاجر مقتضيات لآثارها في هذا العالم اقتضاء لا بد منه فجعل منع الأحسان والزكاة والصدقة سبباً لمنع الغيث من السماء والقحط والجذب وجعل ظلم المساكين والبخس في المكايل والموازين وتعدى القوى على الضعيف سبباً لجور الملوك والولاة الذين لا يرحمون أن استرحموا ولا يعطفون أن استعطفوا وهم في الحقيقة أعمال الرعايا ظهرت في صور ولاتهم فإن الله سبحانه بحكمته وعدله يظهر للناس أعمالهم في فوالب وصور تناسبهم فتارة بقحط وجذب وتارة بمدو وتارة بولاة جائرين وتارة بأمراض عامة وتارة بهموم وآلام وغموم تحضرها نفوسهم لا يتفكون عنها وتارة بمنع بركات السموات والأرض عنهم وتارة بتسليط الشياطين عليهم تؤزهم إلى أسباب العذاب أزا التحق عليهم الكلمة وليصير كل منهم إلى ما خلق له

والعاقل يسير بصيرته بين اقطار العالم فيشاهده وينظر مواقع عدل الله وحكمته  
وحيث يتبين ان الرسل واتباعهم خاصة على سبيل النجاة وسائر الخلق على  
سبيل الهلاك سائرهم والى دار البوار صائرهم والله بالغ أمره لا معقب لحكمه  
ولا راد لأمره وبالله التوفيق .

( فصل وقوله صلى الله عليه وسلم ) في الكمأة وماؤها شفاء للعين فيه ثلاثة  
اقوال أحدها ان ماءها يخاط في الأدوية التي يعالج بها العين لا أنه يستعمل وحده  
ذكره ابو عبيد الثاني أنه يستعمل مجتاً بعد شيمها واستقطار ماؤها لأن النار تطفئه  
وتنضجه وتذيب فضلاته ورطوبته المؤذية ويبقى النافع . الثالث أن المراد  
بماؤها الماء الذي يحدث به من المطر وهو أول قطر ينزل الى الأرض فتكون الاضافة  
اضافة اقتران لا اضافة جزء ذكره ابن الجوزي وهو ابعد الوجوه واضعفها  
وقيل ان استعمال ماؤها لتبريد ما في العين فإؤها مجردا شفاء وان كان لغير ذلك  
فمركب مع غيره . وقال العاقلي ماء الكمأة اصلح الأدوية للعين اذا عجن به الاثمدواكتحل  
به ويقوى أجفانها ويزيد الروح الباصرة قوة وحدة ويدفع عنها نزول النوازل  
( كبات ) في الصحيحين من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال كنا  
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نمسح الكبات فقال عليكم بالأسود منه فإنه أطيبه  
الكبات بفتح الكاف والباء الموحدة المخففة والهاء المثلثة ثمر الأراك وهو بأرض  
الحجاز وطبعه حار يابس ومنافعه كمنافع الأراك يقوى المعدة ويحيد الهضم ويحلو  
البلغم وينفع من أوجاع الظهر وكثير من الأدوية . وقال ابن جليل اذا شرب  
طبيخه أدر البول ونقى المثانة وقال ابن رضوان يقوى المعدة ويمسك الطبيعة .  
( كتم ) روى البخاري في صحيحه عن عثمان بن عبد الله بن موهب قال دخلنا  
على أم سلمة رضي الله عنها فأخرجت إلينا شعرا من شعر رسول الله صلى الله

عليه وسلم فاذا هو مخضوب بالحناء والكتم وفي السنن الاربعة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان احسن ما غيرتم به الشيب الحناء والكتم وفي الصحيحين عن أنس رضي الله عنه أن أبا بكر رضي الله عنه اختضب بالحناء والكتم وفي سنن أبي داود عن ابن عباس رضي الله عنهما قال مر على النبي صلى الله عليه وسلم رجل قد خضب بالحناء فقال ما احسن هذا فرآه آخر قد خضب بالحناء والكتم فقال هذا احسن من هذا فرآه آخر قد خضب بالصفرة وقال هذا احسن من هذا كله. قال القافقي الكتم نبت ينبت بالسهول ورقه قريب من ورق الزيتون يعلو فوق القامة وله ثمر قدر حب الفلفل في داخله نوى اذا رضع اسود واذا استخرجت عصارة ورقه وشرب منها قدر أوقية قِيًّا قِيًّا شديداً وينفع من عضه الكلب. واصله اذا طبخ بالماء كان منه مداد يكتب به وقال الكندي بزر الكتم اذا اكتحل به حلل الماء النازل في العين وبراها وقد ظن بعض الناس أن الكتم هو الوسمة وهي ورق النيل وهذا وهم فان الوسمة غير الكتم. قال صاحب الصحاح الكتم بالتحريك نبت يخلط بالوسمة يختضب به قيل والوسمة نبات له ورق طويل يضرب لونه الى الزرقة اكبر من ورق الخلاف يشبه ورق اللوباء واكبر منه يؤتى به من الحجاز واليمن. فان قيل قد ثبت في الصحيح عن أنس رضي الله عنه أنه قال لم يختضب النبي صلى الله عليه وسلم قيل قد اجاب الامام احمد بن حنبل عن هذا وقال قد شهد به غير أنس رضي الله عنه على النبي صلى الله عليه وسلم أنه خضب وليس من شهد بمنزلة من لم يشهد فأحمد أثبت خضاب النبي صلى الله عليه وسلم ومعه جماعة من المحدثين ومالك انكره. فان قيل قد ثبت في صحيح مسلم النهي عن الخضاب بالسواد في شأن أبي خافة لما أتى به ورأسه ولحيته كالنغامة بياضا فقال غيروا هذا الشيب وجنبوه السواد. والكتم يسود



الشعر فالجواب من وجهين أحدهما أن النهي عن التلويد البحث فأما اذا  
أضيف الى الحناء شيء آخر كالكتم ونحوه فلا بأس به فإن الكتم والحناء يجعل  
الشعر بين الاحمر والاسود بخلاف الوسمة فانها تجعله أسود فاحما وهذا أصح  
الجوابين. الجواب الثاني ان الخضاب بالسواد المنهي عنه خضاب التدليس كخضاب  
شعر الجارية والمرأة الكبيرة تغفر الزوج والسيد بذلك وخضاب الشيخ يغفر  
المرأة بذلك فانه من الغش والخداع فاما اذا لم يتضمن تدليسا ولا خداعا فقد  
صح عن الحسن والحسين رضي الله عنهما أنهما كانا يخضبان بالسواد ذكر ذلك  
أبن جرير عنهما في كتاب تهذيب الآثار وذكره عن عثمان بن عفان وعبد الله  
ابن جعفر وسعد بن ابى وقاص وعقبة بن عامر والمغيرة بن شعبة وجرير بن عبد  
الله وعمرو بن العاص رضي الله عنهم أجمعين وحكاه عن جماعة من التابعين منهم  
عمرو بن عثمان وعلى بن عبد الله بن عباس وأبو سلمة بن عبد الرحمن وعبد  
الرحمن بن الأسود وموسى بن طلحة والزهرى وأيوب واسماعيل بن معديكرب  
رضي الله عنهم أجمعين وحكاه ابن الجوزى عن محارب بن دثار ويزيد وابن  
جريح وأبى يوسف وأبى اسحق وابن أبى ليلى وزباد بن علاقة وغيلان بن  
جامع ونافع بن جبيرة وعمرو بن علي المسمى والقاسم بن سلام رضي الله عنهم أجمعين  
(كرم) شجرة العنب وهي الحبة ويكره تسميتها كرمًا لما روي مسلم في صحيحه  
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تقولن احدكم للعنب الكرم ؛ الكرم  
الرجل المسام وفي رواية انما الكرم قلب المؤمن وفي اخرى لا تقولوا الكرم  
وقولوا العنب والحبة وفي هذا معنيان . احدهما ان العرب كانت تسمي شجرة  
العنب الكرم لكثرة منافعها وخيرها فكره النبي صلى الله عليه وسلم تسميتها  
باسم يهيج النفوس على محبتها ومحبة ما يتخذ منها من المسكر وهو أم

الخبائث فكره ان يسمى اصله بأحسن الأسماء وأجمعها للخير . والثاني انه من سباب قوله ليس الشديد بالصرعة وليس المسكين بالطواف اي انكم تسمون شجرة العنب كراماً لكثرة منافعها وقلب المؤمن او الرجل المسلم اولى بهذا الاسم منه فان المؤمن خير كله ونفع فهو من باب التنبيه والتعريف لما في قلب المؤمن من الخير والجود والأيمان والنور والهدى والتقوى . والصفات التي يستحق بها هذا الاسم اكثر من استحقاق الحبة له . ويمد فقوة الحبة باردة يابسة وورقها وعلائقها وعروشها مبردة في آخر الدرجة الأولى واذا دقت وضمد بها من الصداع سكنته ومن الأورام الحارة والتهاب المعدة . وعصاره قضيانه اذا شربت سكنت القيء وعقلت البطن وكذلك اذا مضغت قلوبها الرطبة . وعصاره ورقها تنفع من قروح الأمعاء ونفت الدم وقيئه ووجع المعدة ودمع شجره الذي يحمل على القضبان كالصمغ اذا شربت اخرجت الحصاة واذا اطخ بها ابرأت القوي والجرب المتقرح وغيره . وينبغي غسل العضو قبل استعمالها بالماء والظرون . واذا تمسح بها مع الزيت اخلفت الشعر ورماد قضيانه اذا تضمد به مع الخل ودهن الورد والسذاب نفع من الورم المارض في الطحال وقوة دهن زهرة الكرم قابضة شبيهة بقوة دهن الورد ومنافعها كثيرة قريبة من منافع النخلة .

( كرفس ) روى في حديث لا يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من أكله ثم نام عليه نام ونكهته طيبة وينام آمناً من وجع الأضراس والأسنان وهذا باطل على رسول الله صلى الله عليه وسلم . ولكن البستاني منه يطيب النكهة جدا واذا علق أصله في الرقبة نفع من وجع الأسنان وهو حار يابس وقيل رطب مفتوح لسدد الكبد والطحال وورقه رطبا ينفع المعدة والكبد الباردة ويدبر البول والطمث ويفتت الحصاة ووجه أقوى في ذلك ويهيج الباه وينفع من البخر

قال الرازي وينبغي أن يجتنب أكله اذا خيف من لدغ العقارب .  
 (كراث ) فيه حديث لا يصح عن رسول صلى الله عليه وسلم بل هو باطل  
 موضوع من أكل الكراث ثم نام عليه نام آمان من ريح البواسير واعزله الملك لنتين  
 نكهته حتى يصبح . وهو نوعان نبطي وشامي فالنبطي هو البقل الذي يوضع على  
 المائدة والشامي الذي له رؤوس وهو حار يابس مصدع واذا طبخ وأكل وشرب  
 أو شرب ماؤه نفع من البواسير الباردة وان سحق بزره وعجن بقطران وبجرت  
 به الأضراس التي فيها الدود نثرها وأخرجها ويسكن الوجع العارض فيها واذا  
 دخت المقدمة ببزره جففت البواسير هذا كله في الكراث النبطي وفيه مع ذلك  
 فساد الأسنان واللثة ويصدع ويرى احلاما رديئة ويظلم البصر ويتن النكهة  
 وفيه ادرار للبول والطمث وتحريك اللباه وهو بطى الهضم .

### (حرف الام)

(لحم ) قال الله تعالى (وأمددناهم بقاكةة ولحم مما يشتهون) وقال (ولحم طير مما  
 يشتهون) وفي سنن ابن ماجه من حديث أبي الدرداء عن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم سيد طعام أهل الدنيا وأهل الجنة اللحم ومن حديث بريدة خير الأدماء في  
 الدنيا والآخرة اللحم وفي الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم فضل عائشة على النساء  
 كفضل الثريد على سائر الطعام والثريد الخبز واللحم قال الشاعر  
 اذا ما الخبز تأدمه بلحم \* فذلك أمانة الله الثريد

وقال الزهرى أكل اللحم يزيد سبعين قوة وقال محمد بن واسع اللحم يزيد في البصر  
 ويروى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه كلوا اللحم فإنه يصفى اللون  
 ويخلص البطن ويحسن الخلق وقال نافع كان ابن عمر اذا كان رمضان لم يفته  
 اللحم واذا سافر لم يفته اللحم ويذكر عن علي رضي الله عنه من تركه اربعين

يوماً ساء خلقه واما حديث عائشه رضي الله عنها الذي رواه ابو داود مرفوعاً  
لا تقطعوا اللحم بالسكين فانه من صنع الاعاجم وانهمشوه نهشاً فانه اهني وامرى  
فرده الامام احمد بما صح عنه صلى الله عليه وسلم من قطعه بالسكين في حديثين  
وقد تقدموا واللحم اجناس يختلف باختلاف أصوله وطبائمه فنذكر حكم كل  
جنس وطبعه ومنفعته ومضرته .

(لحم الضأن) حار في الثانية رطب في الأولى جيده الحولي يولد الدم المحمود  
القوي لمن جاد هضمه . يصلح لأصحاب الأمزجة الباردة المعتدلة ولأهل  
الرياضات التامة في المواضع والفصول الباردة نافع لأصحاب المرة السوداء  
يقوي الذهن والحفظ ولحم الهرم والمجيف رديء وكذلك لحم النماج وأجوده  
لحم الذكر الأسود فانه أخف وألذ وأنعم والخصي أنعم وأجود والأحمر  
من الحيوان السمين أخف وأجود غذاء والجذع من المعتر أقل تغذية وبطفو  
في المعدة وأفضل اللحم عائذه بالعظم والأيمن أخف وأجود من الأيسر والمقدم  
أفضل من المؤخر وكان أحب الشاة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقدمها  
وكل ما علامته سوى الرأس كان أخف وأجود مما سفل . وأعطى الفرزدق  
رجلاً يشتري له لحماً وقال له خذ المقدم وإياك والرأس والبطن فإن الداء فيهما  
ولحم العنق جيد لذيد سريع الهضم خفيف ولحم الذراع أخف اللحم وألذه  
والطفه وأبعده من الأذى واسرعه انهضاماً وفي الصحيحين انه كان يعجب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولحم الظهر كثير الغذاء يولد دماً محموداً وفي سنن  
ابن ماجه مرفوعاً اطيب اللحم لحم الظهر

(فصل) لحم المعتر قليل الحرارة يابس وغلظه المتولد منه ليس بفاضل وليس  
بجيد الهضم ولا محمود الغذاء ولحم التيس رديء مطلقاً شديد اليبس عسر الانهضام

مولد للخلط السوداءي . قال الجاحظ قال لي فاضل من الأطباء يا أبا عثمان  
اياك ولحم المعز فإنه يورث الغم ويحرك السوداء ويورث النسيان ويفسد الدم  
وهو والله يخجل الأولاد. وقال بعض الأطباء إنما المذموم منه المسن ولا سيما  
للمسنين ولارداء فيه لمن اعتاده. وجالينوس جعل الحولي منه من الأغذية الممتدة  
المعدة للكي موس الحمود واثاته انفع من ذكره. وقد روى النسائي في سننه عن  
النبي صلى الله عليه وسلم احسنوا الى الماعز وأميظوا عنها الأذى فأنها من  
دواب الجنة وفي ثبوت هذا الحديث نظر. وحكم الأطباء عليه بالمضرة حكم جزئي  
ليس بكلي عام وهو بحسب المعدة الضعيفة والأمرجة الضعيفة التي لم تعتده واعتادت  
المأكولات اللطيفة وهؤلاء اهل الرفاهية من اهل المدن وهم القليلون من الناس  
(لحم الجدي) قريب الى الاعتدال خاصة مادام رخيماً ولم يكن قريب العهد  
بالولادة وهو اسرع هضماً لما فيه من قوة اللبن ملين للطبع موافق لأكثر الناس  
في أكثر الأحوال وهو الطف من لحم الجمل والدم المتولد عنه معتدل.

(لحم البقر) بارد يابس عسر الأنهضام بطيء الانحدار يولد دماً سوداويًا  
لا يصلح إلا لأهل الكد والتعب الشديد ويورث ادمانه الأمراض السوداء  
كالبهق والجرب والقوبى والجذام وداء الفيل والسرطان والوسواس وحصى  
الربع وكثير من الأورام وهذا لمن لم يعتده او لم يدفع ضرره بالقلقل والثوم  
والدارصيني والزنجبيل ونحوه. وذكره اقل برودة واثناه اقل يبسا ولحم العجل  
ولا سيما السمين من اعدل الأغذية وأطيبها وألذها وأحدها وهو حار رطب  
واذا انهضم غذى غذاءً قويا .

(لحم الفرس) ثبت في الصحيح عن أسماء رضي الله عنها قالت نحرنا فرساً  
فاكلناه على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وثبت عنه صلى الله عليه وسلم

أنه أذن في لحوم الخيل ونهى عن لحوم الحمر أخرجاه في الصحيحين ولا يثبت عنه حديث المقدم بن معديكرب رضي الله عنه أنه نهى عنه قاله أبو داود وغيره من أهل الحديث. واقرانه بالبغال والخمر في القرآن لا يدل على أن حكم لحمه حكم لحومها بوجه من الوجوه كما لا يدل على أن حكمها في السهم في الغنيمة حكم الفرس والله سبحانه يقرن في الذكر بين التماثلات تارة وبين الاختلافات وبين المتضادات وليس في قوله أتركبوها ما يمنع من أكلها كما ليس فيه ما يمنع من غير الركوب من وجوه الانتفاع وإنما نص على أجل منافعها وهو الركوب والحديثان في حلها صحيحان لا معارض لهما . وبعد فليحكما حار يابس غليظ سوداوى مضر لا يصلح للأبدان اللطيفة .

(لحم الجمل) فرق ما بين الرافضة وأهل السنة كما أنه أحد الفروق بين اليهود وأهل الإسلام فاليهود والرافضة تدمه ولا تأكله وقد علم بالأضطراب من دين الإسلام حله وطالما أكله رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه حضروا وسفروا ولحم الفصيل منه من ألد اللحوم وأطيبها وأقواها غذاء وهو لمن اعتاده بمنزلة لحم الضأن لا يضرهم البتة ولا يولد لهم داء وإنما دمه بمض الأطباء بالنسبة إلى أهل الرفاهية من أهل الحضرة الذين لم يعتادوه فإن فيه حرارة ويبدن وتوليداً للسوداء وهو عسر الأنهضام وفيه قوة غير محمودة لاجلها أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالوضوء من أكله في حديثين صحيحين لا معارض لهما ولا يصح تأويلهما بغسل اليد لأنه خلاف المأمور من الوضوء في كلامه صلى الله عليه وسلم لتفريقه بينه وبين لحم النعم فخير بين الوضوء وتركه منها وحتم الوضوء من لحوم الإبل وأو حمل الوضوء على غسل اليد فقط للجمل على ذلك قوله من مس فرجه فليتوضأ وأيضاً فإن آكلها قد لا يباشر أكلها بيده بأن يوضع في فيه فإن

كان وضوءه غسل يده فهو عبث وحمل للكلام الشارع على غير مهوره وعرفه  
ولا يصح معارضته بحديث كان آخر الأمرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ترك الوضوء مما مست النار لعدة أوجه . أحدها ان هذا عام والأمر بالوضوء  
منها خاص . الثاني ان الجهة مختلفة فالأمر بالوضوء منها بجهة كونها لحم ابل  
سواء كان نيئاً أو مطبوخاً أو قديداً ولا تأثير للنار في الوضوء، وأما ترك الوضوء مما  
مست النار ففيه بيان ان مس النار ليس بسبب الوضوء فأين أحدهما من الآخر هذا فيه  
اثبات سبب الوضوء وهو كونه لحم ابل وهذا فيه نفي اسبب الوضوء وهو كونه  
ممسوس النار فلا تعارض بينهما بوجه . الثالث ان هذا ليس فيه حكاية لفظ  
عام عن صاحب الشرع وإنما هو اخبار عن واقعة فعل في أمرين أحدهما متقدم  
على الآخر كما جاء ذلك مبيناً في نفس الحديث انهم قربوا الى النبي صلى الله  
عليه وسلم لحماً فأكل ثم حضرت الصلاة فتوضأ وصلى ثم قربوه اليه فأكل ثم  
صلى ولم يتوضأ فكان آخر الأمرين منه ترك الوضوء مما مست النار هكذا  
جاء الحديث فاختصره الراوى لمكان الاستدلال فابن في هذا ما يصلح لنسخ  
الأمر بالوضوء منه حتى لو كان لفظاً عاماً متأخراً مقاوماً لم يصلح للنسخ ووجب  
تقديم الخاص عليه وهذا في غاية الظهور .

( لحم الضب ) تقدم الحديث في حله ولحمه حار يابس يقوى شهوة الجماع .  
( لحم الغزال ) الغزال أصالح الصيد وأحمده لحماً وهو حار يابس وقيل معتدل  
جداً نافع للأبدان المعتدلة الصحيحة وجيده الخشيف .

( لحم الظبي ) حار يابس في الأولى مجفف البدن صالح للأبدان الرطبة قال  
صاحب القانون وأفضل لحوم الوحش لحم الظبي مع ميله الى السوداءوية  
( لحم الأرنب ) ثبت في الصحيحين عن انس بن مالك قال انفجنا رنباً فسموا



في طلبها فأخذوها فبعث أبو طلحة بوركها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبله .  
لحم الأرنب معتدل الى الحرارة واليبوسة وأطيبها وركها واحمد لحمها ما اكل  
مشو ياوهو يعقل البطن ويدبر البول ويفتت الحصى واكل رؤسها ينفع من الرعشة  
( لحم حمار الوحش ) ثبت في الصحيحين من حديث ابي قتادة رضي الله عنه  
انهم كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض عمرة وانه صاد حمار وحش  
فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم بأكله وكانوا محرمين ولم يكن ابو قتادة محرما  
وفي سنن ابن ماجه عن جابر قال اكلنا زمن خيبر الخيل وحمر الوحش .

ولحمه حار يابس كثير التغذية مولد دماً غليظاً سوداوي الا ان شحمه نافع مع دهن  
القسطلوجم الضرس (١) والريح الغليظة المرخية للسكلي وشحمه جيد للسكف طلاء  
وبالجملة فاحوم الوحش كلها تولد دماً غليظاً سوداوي واحده الغزال وبعده الأرنب  
(لحوم الأجنة) غير محمودة لأحتقان الدم فيها وايسر بحرام لقوله صلى الله عليه  
وسلم ذكاة الجنين ذكاة امه . ومنع اهل المراق من اكله الا ان يدركه حيا  
فيذكيه واواوا الحديث على ان المراد به ان ذكاته كذكاة امه قالوا فهو حجة  
على التحريم وهذا فاسد فأن اول الحديث انهم سألوا رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقالوا يا رسول الله نذبح الشاة فنجد في بطنها جنينا أفنأكله فقال كلوه  
ان شئتم فأن ذكاته ذكاة امه وايضا فالقياس يقتضى حله فأنه مادام حيا فهو  
جزء من اجزاء الأم فذكاتها ذكاة لجميع أجزائها وهذا هو الذي أشار اليه  
صاحب الشرع بقوله ذكاته ذكاة أمه كما يكون ذكاتها ذكاة سائر اجزائها فلو  
لم تأت السنة الصريحة بأكله لكان القياس الصحيح يقتضى حله وبالله التوفيق .  
( لحم القديد ) في السنن من حديث بلال رضي الله عنه قال ذبحت لرسول

في النسخة الخطية لوجع الظهر

الله صلى الله عليه وسلم شاة ونحن مسافرون فقال أصلح لحمها فلم أزل أطعمه  
منه الى المدينة . القديد أنفع من المكسود ويقوي الابدان ويحدث حكة ودفع  
ضرره بالأبازير الباردة الرطبة ويصلح الأمزجة الحارة والمكسود حار يابس  
يجفف جيده من السمين الرطب يضرب بالقولنج ودفع مضرته طبخه باللبن  
والدهن ويصلح للمزاج الحار الرطب .

### ( فصل في لحوم الطير )

قال الله تعالى (ولحم طير مما يشتهون) وفي مسند البزار وغيره مرفوعا انك لتنظر  
الى الطير في الجنة فتشتمه فيخر مشويا بين يديك . ومنه حلال ومنه حرام  
فالحرام ذو الخلب كالصقر والبازي والشاهين وما يأكل الجيف كالنسر والرخم  
والنلق والعتيق والغراب الأبقع والأسود الكبير وما نهى عن قتله كالأهدد  
والصرد وما أمر بقتله كالحدأة والغراب . والحلال أصناف كثيرة فمنه الدجاج  
ففي الصحيحين من حديث أبي موسى رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم  
أكل لحم الدجاج . وهو حار رطب في الأولى خفيف على المعدة سريع الهضم  
جيد الخائط يزيد في الدماغ والمني ويصفي الصوت ويحسن اللون ويقوى العقل  
ويولد دما جيدا وهو مائل الى الرطوبة ويقال ان مداومة أكله تورث القرس  
ولا يشب ذلك ولحم الديك أسخن مزاجا وأقل رطوبة والعتيق منه دواء  
ينفع القولنج والربو والرياح الغليظة اذا طبخ بماء القرطم والشبث . وخصيتها  
مجمودة الغذاء سريعة الانهضام والفراريج سريعة الهضم ملينة للطبع والدم المتولد  
منها دم لطيف جيد .

(لحم الدراج) حار يابس في الثانية خفيف لطيف سريع الانهضام مولد للدم  
المعتدل والاكثر منه يحد البصر .

(لحم الحجل) يولد الدم الجيد سريع الانهضام

(لحم الأوز) حار يابس رديء الغذاء اذا اعتيد وليس بكثير الفضول .

(لحم البط) حار رطب كثير الفضول عسر الانهضام غير موافق للمعدة .

(لحم الحباري) في السنن من حديث توبة بن عمرو بن سفيمة عن أبيه عن

جده رضي الله عنه قال اكلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لحم حباري .

وهو حار يابس عسر الانهضام نافع لأصحاب الرياضة والتعب .

(لحم الكركي) يابس خفيف وفي حره وبرده خلاف يولد دما سوداويا

ويصلح لأصحاب الكد والتعب وينبغي ان يترك بعد ذبحه يوما او يومين ثم يؤكل

(لحم العصافير والقنابر) روى النسائي في سننه من حديث عبد الله بن عمر

رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من انسان يقتل عصفورا فما

فوقه بغير حقه الا سأله عز وجل قيل يا رسول الله وما حقه قال تذبحه فتأكله

ولا تقطع رأسه وترمى به . وفي سننه ايضا عن عمرو بن الشريد عن أبيه قال

قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قتل عصفورا عبثا عجز

الى الله يقول يارب ان فلانا قتلني عبثا ولم يقتلني لمنفعة . ولحم حار يابس عاقل

للطبيعة يزيد في الباه ومرقه يلين الطبع وينفع المفاصل واذا أكلت أدمغتها

بالزنجبيل والبصل هيئت شهوة الجماع وخالطها غير محمود .

(لحم الحمام) حار رطب وحشيه اقل رطوبة وفراخه ارطب خاصة ما ربي

في الدور وناهضه اخف لحما واحمد غذاء ولحم ذكورها شفاء من الأسترخاء

والخدر والسكته والرعدة وكذلك ثم رائحة انفاسها وأكل فراخها معين على

النساء وهو جيد للكلبي يزيد في الدم وقد روى فيها حديث باطل لا اصل له

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رجلا شكى اليه الوحدة فقال اتخذ زوجا

من الحمام واجود من هذا الحديث انه صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً يتبع حمامة فقال شيطان يتبع شيطانة وكان عثمان بن عفان رضي الله عنه في خطبته يأمر بقتل الكلاب وذبح الحمام.

(لحم القطا) يابس يولد السوداء ويحبس الطبع وهو من شر الغذاء لانه يدفع من الاستسقاء (لحم السماني) حار يابس ينفع المفاصل ويضر بالكبد الحار ودفع مضرته بالحل والكسفرة وينبغي ان يمتد من لحوم الطير ما كان في الآجام والمواضع العفنة ولحوم الطير كلها اسرع انهضاماً من المواشى . واسرعها انهضاماً اقلها غذاء وهي الرقاب والأجنحة وادمغتها احمد من ادمغة المواشى .

( الجراد ) في الصحيحين عن عبد الله بن ابي اوفى قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سبع غزوات نأكل الجراد وفي المسند عنه أحلت لنا ميتتان ودمان الحوت والجراد والكبد والطحال يروى مرفوعاً وموقوفاً على ابن عمر رضي الله عنه . وهو حار يابس قليل الغذاء وادامة أكله تورث الهزال واذا تبخر به نفع من تقطير البول وعسره وخصوصاً للنساء ويتبخر به للبواسير وسمانه يشوى ويؤكل المسع المقرب وهو ضار لأصحاب الصرع ردي الخلط وفي اباحة ميتة بلا سبب قولان ولا خلاف في اباحة ميتة اذا مات بسبب كالكبس والتحريق ونحوه فالجمهور على حله وحرمة مالك .

( فصل ) وينبغي ان لا يداوم على اكل اللحم فانه يورث الأمراض الدموية والامتلائية والحميات الحارة وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه اياكم واللحم فان له ضراوة كضراوة الخمر وان الله يبغض اهل البيت اللحمي ذكره مالك في الموطأ عنه وقال ابقراط لا تجملوا اجوافكم مقبرة للحيوان .

( ابن ) قال الله تعالى (وان لكم في الأنعام لعبرة نسقيكم مما في بطونه من بين

فرث ودم لبناخالصا سائغا للشاربين) وقال في الجنة (فيها انهار من ماء غير آسن. وانهار من ابن لم يتغير طعمه) وفي السنن مرفوعا من اطعمه الله طعاما فليقل اللهم بارك لنا فيه وارزقنا خيرا منه ومن سقاه الله لبنا فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه فاني لا اعلم ما يجزي من الطعام والشراب الا اللبن. اللبن وان كان بسيطا في الحس الا انه مركب في اصل الخلقة تركيبا طبيعيا من جواهر ثلاثة الجبنية والسمنية والمائية فالجبنية باردة رطبة مغذية للبدن والسمنية معتدلة في الحرارة والرطوبة ملائمة للبدن الانساني الصحيح كثيرة المنافع. والمائية حارة رطبة مطلقة للطبيعة مرطبة للبدن واللبن على الاطلاق أبرد وارطب من المعتدل وقيل قوته عند حلبة الحرارة والرطوبة وقيل معتدل في الحرارة والبرودة. واجود ما يكون اللبن حين يحلب ثم لا يزال تنقص جودته على ممر الساعات فيكون حين يحلب اقل برودة واكثر رطوبة والحامض بالعكس ويختار اللبن بعد الولادة باربعين يوما واجوده ما اشتد بياضه وطاب ريحه ولذ طعمه وكان فيه حلاوة يسيرة ودسومة معتدلة واعتدل قوامه في الرقة والغلظة وحلب من حيوان فتي صحيح معتدل اللحم محمود المرعى والمشرى وهو محمود يولد دما جيدا ويرطب البدن اليابس ويغذو غذاء حسنا ويتفعم من الوسواس والغم والأمراض السوداء واذا شرب مع العسل نقى القروح الباطنة من الأخلط العفنة . وشربه مع السكر يحسن اللون جدا والحليب يتدارك ضرر الجماع ويوافق الصدر والورثة جيد لأصحاب السلي ردى للرأس والمعدة والكبد والطحال . والأكثر منه مضر بالأسنان واللثة ولذلك ينبغي ان يتمضمض بعده بالماء. وفي الصحيحين ان النبي صلى الله عليه وسلم شرب لبنا ثم دعا بماء فتمضمض وقال ان له دسما. وهو ردى للمحمومين واصحاب الصداع مؤذ الدماغ والرأس الضعيف والمداومة عليه تحدث ظلمة البصر والغشا ووجع المفاصل وسدة الكبد والنفخ في المعدة

والأحشاء وأصلحها بالمسل والرنجيبيل المربي ونحوه وهذا كله لمن لم يعتده .  
( ابن الضأن ) اغظ الألبان وارطبها وفيه من الدسومة والزهومة ما ليس في  
لبن الماعز والبقر يولد فضولا بلغمية ويحدث في الجلد بياضا اذا ادمن استعماله  
ولذلك ينبغي ان يشرب هذا اللبن بالماء ليكون ما نال البدن منه اقل وتسكينه  
للعطش اسرع وتبريده اكثر .

( ابن المعز ) لطيف معتدل مطلق للبطن مرطب للبدن اليابس نافع من قروح  
الحلق والسعال اليابس ونفت الدم واللبن المطلق انفع المشروبات للبدن الانساني  
لما اجتمع فيه من التغذية والدموية ولا عتياده حال الطفولية وموافقته للفطرة  
الاصلية . وفي الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتي ليلة اسرى به  
بقدر من خمر وقدر من لبن فنظر اليهما ثم اخذ اللبن فقال جبرائيل عليه السلام  
الحمد لله الذي هداك للفطرة لو اخذت الخمر غوت امك . والحامض منه بطي  
الاستمرار خام الخلط والمعدة الحارة تهضمه وتنتفع به .

[ ابن البقر ] يغذو البدن ويخصبه ويطلق البطن بأعتدال وهو من أعدل الألبان  
وأفضلها بين لبن الضأن وابن المعز في الرقة والغلظ والدسم . وفي السنن من  
حديث عبد الله بن مسعود يرفعه عليكم بألبان البقر فانها تقيم من كل الشجر  
( لبن الابل ) تقدم ذكره في اول الفصل وذكر منافعه فلا حاجة لأعادته .

( لبان ) هو الكندر قد ورد فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم بخروا بيوتكم  
باللبان والصمتر ولا يصح عنه ولكن يروي عن علي أنه قال لرجل شكاه اليه  
النسيان عليك باللبان فانه يشجع القلب ويذهب بالنسيان ويذكر عن ابن عباس  
رضي الله عنهما ان شربه مع السكر على الريق جيد للبول والنسيان ويذكر  
عن أنس رضي الله عنه انه شكاه اليه رجل النسيان فقال عليك بالكندر واقعه

من الليل فاذا اصبحت فخذ منه شربة على الريق فانه جيد للنسيان ولهذا سبب طبيعي ظاهري فان النسيان اذا كان لسوء مزاج بارد رطب يغلب على الدماغ فلا يحفظ ما ينطبع فيه نفع منه اللسان وأما اذا كان النسيان لغلبة شيء عارض امكن زواله سريعاً بالمضطربات والفرق بينهما ان اليومي يتبعه سهر وحفظ للأموال الماضية دون الحالية والرطوبي بالعكس وقد يحدث النسيان اشياء بالخاصية كجماعة نكرة القفا وادمان اكل الكسفرة الرطبة والتفاح الحامض وكثرة الهيم والغم والنظر في الماء الواقف والبول فيه والنظر الى المصلوب والاكثر من قراءة الواح القبور والمشي بين جمالين مقطورين والقاء القمل في الحياة واكل سوّر الفار واكثر هذا معروف بالتجربة. والمقصود ان اللسان مسخن في الدرجة الثانية ومجفف في الأولى وفيه قبض يسير وهو كثير المنافع قليل المضار فمن منافعه انه ينفع من قذف الدم ونزفه ووجع المعدة واستطلاق البطن ويهضم الطعام ويطرد الرياح ويحلو قروح العين وينبت اللحم في سائر القروح ويقوي المعدة الضعيفة ويسخنها ويخفف البلغم وينشف رطوبات الصدر ويحلو ظلمة البصر ويمنع القروح الخبيثة من الانتشار. واذا مضغ وحده أو مع الصمغ الفارسي جلب البلغم ونفع من اعتقال اللسان ويزيد في الدهن ويذكّيه وان تجر به نفع من الوباء وطيب رائحة الهواء

### ﴿ حرف الميم ﴾

[ ماء ] مادة الحياة وسيد الشراب واحد اركان العالم بل ركبه الأصيل فان السموات خلقت من بخاره والأرض من زبدته وقد جعل الله منه كل شيء حياً وقد اختلف فيه هل يغذو او ينفذ الغذاء فقط على قولين وقد تقدمنا وذكرنا القول الراجح ودليله وهو بارد رطب يقمع الحرارة ويحفظ على البدن رطوباته ويرد عليه بدل ما تحلل منه وبرق الغذاء وينفذ في العروق .



وتعتبر جودة الماء من عشرة طرق احدها من لونه بأن يكون صافيا الثاني من رائحته بان لا يكون له رائحة البتة الثالث من طعمه بان يكون عذب الطعم حلوه كماء النيل والفرات الرابع من وزنه بأن يكون خفيفا رقيق القوام الخامس من مجراه بان يكون طيب المجرى والمسلك السادس من منبعه بان يكون بعيد المنبع السابع من بروزه للشمس والرياح بان لا يكون مختلفيا تحت الارض فلا تتمكن الشمس والرياح من قصارته الثامن من حركته بان يكون سريع الجري والحركة التاسع من كثرته بان يكون له كثرة تدفع الفضلات المخالطة له العاشر من مصبه بأن يكون آخذاً من الشمال الى الجنوب او من المغرب الى المشرق واذا اعتبرت هذه هذه الاوصاف لم تجدها بكما لها الا في الانهار الأربعة النيل والفرات وسيحون وجيحون. وفي الصحيحين من حديث ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيحان وجيحان والنيل والفرات كلها من انهار الجنة. وتعتبر خفة الماء من ثلاثة اوجه . احدها سرعة القبول للحر والبرد .

(قال ابقراط ) الماء الذي يسخن سريعاً ويبرد سريعاً اخف المياه . الثاني بالميزان الثالث ان تبل قطعتان متساويتا الوزن بمائتين مختلفين ثم يحففان بالفا ثم توزنا فأيهما كانت اخف فإؤها كذلك والماء وان كان في الأصل بارداً رطباً فان قوته تزداد وتنقل وتتغير لأسباب عارضة توجب انفعالها فان الماء المكشوف للشمال المستور عن الجهات الأخر يكون بارداً وفيه يندس مكتسب من ربح الشمال وكذلك الحكم على سائر الجهات الأخر والماء الذي ينبع من المعادن يكون على طبيعة ذلك المعدن ويؤثر في البدن تأثيره. والماء العذب نافع للمرضى والأصحاء والبارد منه انفع والذ لا ينبغي شربه على الريق ولا عقيب الجماع ولا الاغتباء من النوم ولا عقيب الحمام ولا عقيب اكل الفاكهة وقد تقدم واما على الطعام

فلا بأس اذا اضطر اليه بل يتمين ولا يكثر منه بل يتمصصه مصافاه لا يضره البتة بل يقوى المعدة وينهض الشهوة ويزيل العطش والماء الفاتر ينفع ويفعل ضد ما ذكرناه. وبائنه اجود من طريه وقد تقدم والبارد ينفع من داخل اكثر من نفعه من خارج والحر بالعكس. وينفع البارد من عفونة الدم وصعود الاخرى الى الرأس ويدفع العفونات ويوافق الاخرجة والأسنان والأزمان والأماكن الحارة ويضر على كل حالة تحتاج الى نضيج وتحليل كالتركام والأورام. والشديد البرودة منه يؤذي الأسنان والأدمان عليه يحدث انفجار الدم والزلات واوجاع الصدر . والبارد والحر بافراط ضار للمصيب ولا أكثر الأعضاء لان احدهما يخلل والآخر مكثف والماء الحار يسكن لذهج الأخلط الحارة ويحلل وينضج ويخرج الفضول ويرطب ويسخن ويفسد الهضم شربه ويطفو بالطعام الى اعلى المعدة ويرخيها ولا يسرع في تسكين العطش ويذبل البدن ويؤدي الى امراض رديئة ويضر في اكثر الأمراض على انه صالح للشيوخ واصحاب الصرع والصداع البارد والرمد وانفع ما استعمل من خارج. ولا يصح في الماء المسخن بالشمس حديث ولا اثر ولا كرهه احد من قدماء الأطباء ولا عابه والشديد السخونة يذيب شحم الكلبي وقد تقدم الكلام على ماء الأمطار في حرف العين [ماء الثلج والبرد] ثبت في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يدعو في الاستفتاح وغيره اللهم اغسلني من خطاياي بماء الثلج والبرد .

الثلج له في نفسه كيفية حادة دخانية فائوه كذلك وقد تقدم وجه الحكمة في طلب الفصل من الخطايا بما نه لما يحتاج اليه القلب من التبريد والتعليب والتقوية ويستفاد من هذا اصل طب الأبدان والقلوب ومعالجة ادوائها بضدها وماء البرد اللطيف وأذن من ماء الثلج واما ماء الجمد وهو الجليد فيحسب اصله . والثلج يكتسب

كيفية الجبال والأرض التي يسقط عليها في الجودة والرداءة وينبغي تجنب شرب الماء المتلوج عقيب الحمام والجماع والرياضة والطعام الحار ولأصحاب السعال ووجع الصدر وضعف الكبد وأصحاب الأمزجة الباردة .

( ماء الآبار والقنى ) مياه الآبار قليلة النطافة وماء القنى المدفونة تحت الأرض ثقيل لأن أحدهما محتقن لا يخلو عن تعفن والآخر محجوب عن الهواء وينبغي أن لا يشرب على الفور حتى يصمد المهواء وتأتى عليه ليلة . واردة ما كانت بحاربه من رصاص أو كانت بثره معطلة ولا سيما إذا كانت تربتها رديئة فهذا الماء وبي وخيم ( ماء زمزم ) سيد المياه واشرفها واجملها قدرا واحبها الى النفوس واغلاها ثمنا وانفسها عند الناس وهو هزمة جبرائيل وسقى اسماعيل وثبت في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لأبي ذر وقد اقام بين الكعبة واستسارها اربعين ما بين يوم وليلة وايس له طعام غيره فقال النبي صلى الله عليه وسلم انها طعام طعم وزاد غير مسلم بأسناده وشفاء سقم . وفي سنن ابن ماجه من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ماء زمزم لما شرب له وقد ضعف هذا الحديث طائفة بعبد الله بن أبي الموالى راويه عن محمد بن المنكدر . وقد روينا عن عبد الله بن المبارك انه لما حج اتى زمزم فقال اللهم ان ابن أبى الموالى حدثنا عن محمد بن المنكدر عن جابر رضي الله عنه عن نبيك صلى الله عليه وسلم انه قال ماء زمزم لما شرب له فأتى اشرب لظما يوم القيامة . وابن أبى الموالى ثقة فالحديث إذا حسن وقد صححه بعضهم وجعله بعضهم موضوعا وكلا القولين فيه مجازفة . وقد جربت انا وغيري من الاستسقاء بماء زمزم امورا عجيبة واستشفيت به من عدة امراض فبرأت بأذن الله وشاهدت من يتغذى به الأيام ذوات المدد قريبا من نصف الشهر او اكثر ولا يجد

جوعاً ويطوف مع الناس كاحدهم وأخبرني انه ربما بقي عليه أربعين يوماً وكان له قوة يجامع بها أهله ويصوم ويطوف مراراً .

( ماء النيل ) احد انهار الجنة اصله من وراء جبال القمر في اقصى بلاد الحبشة من امطار تجتمع هناك وسيول تمد بعضها بعضها فيسوقه الله تعالى الى الارض الجزر التي لانبات لها فيخرج به زرعاً تأكل منه الأنعام والآنعام ولما كانت الأرض التي يسوقه اليها ابلزاً صلبة ان امطرت مطر العادة لم ترو ولم تنهياً للنبات وان امطرت فوق المادة ضرت المساكن والساكن وعطت المعاش والمصالح فأمطر البلاد البعيدة ثم ساق تلك الامطار الى هذه الارض في نهر عظيم وجعل سبحانه زيادته في اوقات معلومة على قدر ري البلاد وكفايتها فأذا روى البلاد وعمها اذن سبحانه بتناقضه وهبوطه لتتم المصلحة بالتمكن من من الزرع واجتمع في هذا الماء الأمور العشرة التي تقدم ذكرها وكان من الطف المياه واخفها واعذبها واحلاها .

( ماء البحر ) ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في البحر هو الطهور ماؤه الحل ميتته وقد جعله سبحانه ملحاً أجاجاً مرراً زعافاً تمام مصالح من هو على وجه الارض من الآدميين والبهاائم فانه دائم راكد كثير الحيوان وهو يموت فيه كثيراً ولا يقبر فلو كان حلواً لآنتن من اقامته وموت حيوانه فيه وأجاف . وكان الهواء المحيط بالعالم يكتسب منه ذلك ويتن ويحيف فيفسد العالم فاقتضت حكمة الرب سبحانه وتعالى ان جعله كالملاحاة التي لو ألقى فيه جيف العالم كلها وانتانته وامواته لم تغيره شيئاً ولا يتغير على مكثه من حين خلق والى أن يطوى الله العالم فهذا هو السبب الغائي الموجب للوحته . وأما الفاعلي فيكون ارضه سبخة مألحة . وبعد فلاغتسال به نافع من آفات عديدة

في ظاهر الجلد وشربه مضر بداخله وخارجه فانه يطبق البطن ويهزل ويحدث  
حكة وجربا ونفخا وعطشا ومن اضطر الى شربه فله طرق من العلاج يدفع  
به مضرته منها ان يعمل في قدر ويحمل فوق القدر فصبات وعليها صوف جديد  
منفوش ويوقد تحت القدر حتى يرتفع بخارها الى الصوف فاذا كثر عصره ولا  
يزال يفعل ذلك حتى يجمع له ما يريد فيحصل في الصوف من البخار ما عذب  
ويبقى في القدر الزعاق . ومنها ان يحفر على شاطئه حفرة واسعة يرشح ماؤه  
اليها ثم الى جانبها قريبا منها أخرى ترشح هي اليها ثم ثالثة الى ان يعذب الماء .  
واذا ألجأته الضرورة الى شرب الماء الكدر فعلاجه ان يبقى فيه نوي الشمس  
او قطعة من خشب الساج او حجرا ملتهبا يطفأ فيه او طينا ارمينيا او سويق  
حنطة فان كدرته تسب الى اسفل .

[ مسك ] ثبت في صحيح مسلم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي  
صلى الله عليه وسلم انه قال اطيب الطيب المسك وفي الصحيحين عن عائشة  
رضي الله عنها كنت اطيب النبي صلى الله عليه وسلم قبل ان يحرم ويوم النحر  
وقبل ان يطوف بالبيت بطيب فيه مسك .

المسك ملك انواع الطيب واشرفها واطيبها وهو الذي يضرب به الأمثال  
ويشبه به غيره ولا يشبه بغيره وهو كسبان الجنة وهو حار يابس في الثانية  
يسر النفس ويقويها ويقوي الأعضاء الباطنة جميعها شرباً وشماً والظاهرة اذا  
وضع عليها نافع المشايخ والمبرودين لا سيما زمن الشتاء جيد الغشي والخفقان  
وضعف القوة بانعاشه للحرارة الغريزية ويحاج بياض العين وينشف رطوبتها  
ويفش الرياح منها ومن جميع الأعضاء ويبطل عمل السموم وينفع من نهش  
الافاعي ومنافعه كثيرة جدا وهو اقوى المفحات .

(مرزنجوش) ورد فيه حديث لانعام صحته عليكم بالمرزنجوش فانه جيد للخشام. والخشام الزكام وهو حار يابس في الثانيه ينفع شمه من الصداع البارد والكاثر عن البلغم والسوداء والزكام والرياح الغليظة ويفتح السدد الحادثة في الرأس والمنخرين ويحلل أكثر الأورام الباردة فينفع من أكثر الأورام والأوجاع الباردة الرطبة وإذا احتمل ادر الطمث واعان على الحبل وإذا دق ورقه اليابس وكمد به اذهب آثار الدم العارض تحت العين وإذا ضمد به مع الخل نفع لسعة العقرب ودهنه نافع لوجع الظهر والركبتين ويذهب بالأعياء ومن ادمن شمه لم ينزل في عينيه الماء وإذا ستمط بمائه مع دهن اللوز المر فتح سدد المنخرين ونفع من الريج العارضة فيها وفي الرأس.

[ ملح ] روى ابن ماجه في سننه من حديث انس يرفعه سيد ادامكم الملح . وسيد الشئ هو الذي يصلحه ويقوم عليه وغالب الأدام انما يصلح بالملح . وفي مسند البزار مرفوعا سيوشك ان تكونوا في الناس كالمالح في الطعام ولا يصلح الطعام الا بالمالح وذكر البغوي في تفسيره عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما مرفوعا ان الله انزل اربع بركات من السماء الى الأرض الحديد والنار والماء والملح. والموقوف اشبه. الملح يصلح اجسام الناس واطعمتهم ويصلح كل شئ يخالطه حتى الذهب والفضة وذلك ان فيه قوة تزيد الذهب صفرة والفضة بياضا وفيه جلاء وتحليل وازهاب الرطوبات الغليظة وتنشيف لها وتقوية للأبدان ومنع من عفونتها وفسادها ونفع من الجرب المتقروح. وإذا اكتحل به قلع اللحم الزائد من العين وعحق الصفرة والأندراني ابلغ في ذلك ويمنع القروح الخبيثة من الانتشار ويجدر البراز وإذا ذلك به بطون اصحاب الأستسقاء نفعمهم وينقي الأسنان ويدفع عنها العفونة ويشد اللثة ويقويها ومنافعه كثيرة .

## ☆ حرف النون ☆

( نخل ) مذكور في القرآن في غير موضع وفي الصحيحين عن ابن عمر رضي الله عنهما قال بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ اتى بجمار نخلة فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان من الشجرة شجرة مثلها مثل الرجل المسلم لا يسقط ورقها اخبروني ماهي فوقع الناس في شجر البوادي فوقع في نفسى انها النخلة فأردت ان اقول هي النخلة ثم نظرت فأذا انا اصغر القوم سناً فسكت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي النخلة فذكرت ذلك لعمر فقال لأن تكون قلتها احب الي من كذا وكذا. ففي هذا الحديث القاء العالم المسائل على اصحابه وتمريهم واختبار ما عندهم وفيه ضرب الأمثال والتشبيه وفيه ما كان عليه الصحابة من الحياء من اكبرهم واجلائهم وامساكلهم عن الكلام بين ايديهم وفيه فرح الرجل بأصابة ولده وتوفيقه للصواب وفيه انه لا يكره للولد ان يجيب بما عرف بحضرة ابيه وان لم يعرف الأب وليس في ذلك اساءة ادب عليه وفيه ما تضمنه تشبيه المسلم بالنخلة من كثرة خيرها ودوام ظلها وطيب ثمرها ووجوده على الدوام. وثمرها يؤكل رطباً ويابساً ولباً ويانعاً وهو غذاء ودواء وقوت وحلاوى وشراب وفاكهة وجذوعها البناء والآلات والأواني ويتخذ من خوصها الحصر والمكاثل والأواني والمراوح وغير ذلك ومن ليفها الحبال والحشايا وغيرها ثم آخر شيء نواها علف للأبل ويدخل في الأدوية والأكحال ثم جمال ثمرتها ونباتاتها وحسن هيأتها وبهجة منظرها وحسن نضد ثمرها وصنعة وبهجة ومسرة النفوس عند رؤيته فرويتها بذكرة افاطرها وخالفها وبديع صنعة وكمال قدرته وتمام حكمته ولا شيء اشبه بها من الرجل المؤمن اذ هو خير كله ونفع ظاهر وباطن وهي الشجرة التي حن جذعها الى رسول الله صلى الله عليه



وسلم لما فارقه شوقاً الى قربه وسماع كلامه وهي التي نزلت تحتها مريم لما ولدت عيسى وقد ورد في حديث في اسناده نظر اكرموا عميتكم النخلة فانها خلقت من الطين الذي خلق منه آدم وقد اختلف الناس في تفضيلها على الحبة او بالعكس على قولين وقد قرن الله بينهما في كتابه في غير موضع وما اقرب احدهما من صاحبه وان كان كل واحد منهما في محل سلطانه ومنبته والأرض التي تواقفه افضل وانفع (نرجس) فيه حديث لا يصح عليكم بشم النرجس فأن في القلب حبة الجنون والجذام والبرص لا يقطعها الا شم النرجس وهو حار يابس في الثانية وأصله يدمل القروح الفائرة الى العصب وله قوة غسالة جالية جابذة واذا طبخ وشرب ماؤه أو أكل مسلوفا هيج القيء وجذب الرطوبة من قعر المعدة .

واذا طبخ مع الكرسة والعسل نقي أو ساخ القروح وجف الدبيلات العسرة النضج وزهره معتدل الحرارة لطيف ينفع الزكام البارد وفيه تحليل قوى ويفتح سدد الدماغ والمنخرين وينفع من الصداع الرطب والسوداوي ويصدع الرأس الحارة والمحرق منه اذا شق بصله صليبا وغرس صار مضاعفا ومن أدمن شمه في الشتاء أمن من البرسام في الصيف وينفع من أوجاع الرأس الكائنة من البلغم والمرة السوداء وفيه من العطر ما يقوي القلب والدماغ وينفع من كثير من أمراضها وقال صاحب التيسير شمه يذهب بصرع الصبيان .

(نورة) روى ابن ماجه من حديث ام سلمة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا طلى بدأ بعورته فطلاها بالنورة وسائر جسده وقد ورد فيها عدة احاديث هذا امثلها وقد قيل ان اول من دخل الحمام وصنعت له النورة سليمان بن داود وأصلها كلس جزآن وزرنيخ جزء بخاطان بالماء ويتركان في الشمس او الحمام بقدر ما تنضج وتشتد زرقته ثم يطلى به ويجلس ساعة ريثما

يعمل ولا يمس بماء ثم يغسل ويطلق مكانها بالحناء لأذهب ناريتها .  
 ( نبق ) ذكر ابو نعيم في كتابه الطب النبوي مرفوعاً ان آدم لما هبط الى  
 الأرض كان اول شيء اكل من ثمارها النبق وقد ذكر النبي صلى الله عليه وسلم  
 النبق في الحديث المتفق على صحته انه رأى سدره المنتهى ليلة اسرى به واذا  
 نبقها مثل قلال حجر والنبق ثمر شجر السدر يعقل الطبيعة وينفع من الأسهال  
 ويدبغ الممدة ويسكن الصفراء ويغذو البدن ويشهى الطعام ويولد بلغما وينفع  
 الذرب الصفراوي وهو بطيئ الهضم . وسويقه يقوي الحشا وهو يصلح الأمراض  
 الصفراوية وتدفع مضرته بالشهد . واختلف فيه هل هو رطب او يابس على قواين  
 والصحيح ان رطبه بارد رطب ويابسه بارد يابس .

### ☆ حرف الهاء ☆

[ هندية ] ورد فيه ثلاثة احاديث لا تصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بل  
 هي مرفوعة احدها كلوا الهندباء ولا تمضوه فانه ليس يوم من الأيام الا  
 وقطرات من الجنة تقطر عليه . الثاني من اكل الهندباء ثم نام عليه لم يحل فيه سم  
 ولا سحر . الثالث مامن ورقة من ورق الهندباء الا وعليها قطرة من الجنة .  
 وبعد فهي مستحيلة المزاج متقلبة بانقلاب فصول السنة فهي في الشتاء باردة رطبة  
 وفي الصيف حارة يابسة وفي الربيع والخريف معتدلة وفي غالب احوالها تميل الى  
 البرودة واليبس وهي قابضة مبردة جيدة الممدة واذا طبخت واكلت مجل  
 عقلت البطن وخاصة البري منها فهي اجود الممدة واشد قبضا وتنفع من  
 ضمفها واذا ضمد بها سكنت الالتهاب المارض في الممدة وتنفع من النقرس  
 ومن اورام العين الحارة واذا تضمد بورقها واصولها نفعت من لسم العقرب  
 وهي تقوي الممدة وتفتح السدد المارضة في الكبد وتنفع من اوجاعها حارها

وباردها وتفتح سدد الطحال والعروق والأحشاء وتنقي مجاري الكلي وانفمها  
للكبد امرها وماؤها المعتصر ينفع من اليرقان السددي ولا سيما اذا خلط به  
ماء الرازيانج الرطب واذا دق ورقها ووضع على الأورام الحارة بردها وحللها  
ويجلبو مافي الصدر ويطفى حرارة الدم والصفراء واصلح ماأكلت غير مفسولة  
ولا مقوضنة لأنها متى غسلت او تقضت فارقتها قوتها وفيها مع ذلك قوة  
ترياقية تنفع من جميع السموم واذا اكتحل بمائها نفع من الغشا ويدخل ورقها  
في الترياق وينفع من لدغ العقرب ويقاوم اكثر السموم . واذا اعتصر ماؤها  
وصب عليه الزيت خالص من الأدوية القتالة كلها . واذا اعتصر اصلها وشرب ماؤه  
نفع من لسع الأفاعى ولسع العقرب ولسم الزنبور وابن اصلها يجلبو بياض العين

### ( حرف الواو )

( ورس ) ذكر الترمذى في جامعه من حديث زيد بن أرقم عن النبي صلى  
الله عليه وسلم أنه كان ينعث الزيت والورس من ذات الجنب قال فتادة يلد  
به ويلد من الجانب الذى يشتكيه وروى ابن ماجه في سننه من حديث زيد  
ابن أرقم أيضا قال نعمت رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذات الجنب ورسا  
وقسطا وزيتا يلد به وصح عن أم سلمة رضي الله عنها قالت كانت النفساء  
تقعد بعد نفاسها أربعين يوما وكانت احدانا تطفى الورس على وجهها من الكلف  
قال أبو حنيفة اللغوي الورس يزرع زرعاً وليس يبري ولست أعرفه بغير أرض  
العرب ولا من أرض العرب بغير بلاد اليمن . وقوته في الحرارة والبيوسة في أول  
الدرجة الثانية وأجوده الأحمر اللين في اليد القليل النخالة ينفع من الكلف والحكة  
والبثور الكائنة في سطح البدن اذا طلي به وله قوة قابضة صابغة واذا شرب نفع من  
الوضح ومقدار الشربة منه وزن درهم وهو في مزاجه ومنافعه قريب من منافع

القسط البحري وإذا لطخ به على البهق والحكة والبثور والسمعة نفع منها  
والثوب المصبوغ بالورس يقوي على الباه .  
[ وسمة ] هي ورق النيل وهي تسود الشعر وقد تقدم قريباً ذكر الخلاف  
في جواز الصبغ بالسواد ومن فعله .

### ﴿ حرف الياء ﴾

[ يقطين ] وهو الدباء والقرع وان كان اليقطين أعم فإنه في اللغة كل شجرة  
لا تقوم على ساق كالبطيخ والقثاء والخيار قال الله تعالى [ وأنبتنا عليه شجرة من  
يقطين ] فإن قيل ما لا يقوم على ساق يسمى نجماً لا شجرة والشجر ما له ساق  
قاله أهل اللغة فكيف قال شجرة من يقطين فالجواب إن الشجر إذا أطلق كان  
ما له ساق يقوم عليه وإذا قيد بشيء قيد به فالفرق بين المطلق والمقيد في الأسماء

### [ باب همم عظيم النفع في الفهم ومراتب اللغة ]

[ واليقطين المذكور في القرآن ] هو نبات الدباء وثمره يسمى الدباء والقرع  
وشجرة اليقطين وقد ثبت في الصحيحين من حديث أنس بن مالك رضي الله  
عنه أن خياطاً دعار رسول الله صلى الله عليه وسلم طعام صنعه قال أنس فذهبت  
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرب إليه خبزاً من شير ومرق فيه دباء وقديداً  
قال أنس فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبع الدباء من حوالى الصحيفة فلم  
أزل أحب الدباء من ذلك اليوم . وقال أبو طالوت دخلت على أنس بن مالك رضي  
الله عنه وهو يأكل القرع ويقول يا لك من شجرة ما أحبك إليّ لحب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم إياك وفي الغيلانيات من حديث هشام بن عروة عن أبيه  
عن عائشة رضي الله عنها قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة

إذا طبختم قدرا فأكثرها فيها من الدباء فأنها تشد قلب الحزين . اليقطين بارد  
 رطب يغذو غذاء يسيرا وهو سريع الانحدار وان لم يفسد قبل الهضم تولد منه  
 خلط محمود . ومن خاصيته انه يتولد منه خلط محمود مجانس لما يصحبه فأن أكل  
 بالخردل تولد منه خلط حريف وبالمالح خلط مالح ومع القابض قابض وان طبخ  
 بالسفرجل غذا البدن غذاء جيدا وهو لطيف مائى يغذو غذاء رطبا بلغميا وينفع  
 المحرورين ولا يلائم البرودين ومن الغالب عليهم البلغم . وماؤه يقطع العطش  
 ويذهب الصداع الحار اذا شرب أو غسل به الرأس وهو ملين للبطن كيف  
 استعمل ولا يتداوى المحرورون بمثله ولا أعجل منه نفعا . ومن منافعه انه اذا طبخ  
 بعجين وشوى فى الفرن أو التنور واستخرج ماؤه وشرب ببعض الاشربة اللطيفة  
 سكن حرارة الحمى المتهبة وقطع العطش وغذا غذاء حسنا واذا شرب بترنجبين  
 وسفرجل مربى اسهل صفراء مخضة واذا طبخ القرع وشرب ماؤه بشي من  
 عسل وشي من نظرون أحدر بلغميا ومرة معا واذا دق وعمل منه ضئاد على  
 اليافوخ نفعت من الاورام الحارة فى الدماغ . واذا عصرت جرادته وخلط ماؤها  
 بدهن الورد وقطر منها فى الاذن نفعت من الاورام الحارة وجرادته نافعة من  
 أورام العين الحارة ومن القرس الحارة وهو شديد النفع لأصحاب الأمراض  
 الحارة والمحمومين ومتى صادف فى المعدة خلطا رديئا استحال الى طبيعته وفسد  
 وولد فى البدن خلطا رديئا ودفع مضرته بالخل والمرى وبالجملة فهو من أطف  
 الأغذية وأسرعها أنفعالا ويدكر عن أنس رضي الله عنه ان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم كان يكثر من أكله .

[ فصل ] وقد رأيت ان أختم الكلام فى هذا الباب بفصل مختصر عظيم  
 النفع فى المحاذير والوصايا الكلية النافعة لتمام منفعة الكتاب ورأيت لأبن ماسويه

فصلا في كتاب المحاذير نقلته بلفظه قال من أكل البصل أربعين يوما وكلف فلا يلومن الا نفسه ومن افتصد فأكل مالها فأصابه بهق أو جرب فلا يلومن الا نفسه ومن جمع في معدته البيض والسمك فأصابه فالج أو لقوة فلا يلومن الا نفسه ومن دخل الحمام وهو ممتلئ فأصابه فالج فلا يلومن الا نفسه ومن جمع في معدته اللبن والسمك فأصابه جذام أو برص أو تقرس فلا يلومن الا نفسه ومن جمع في معدته اللبن والنيذ فأصابه برص أو تقرس فلا يلومن الا نفسه ومن احتلم فلم يغتسل حتى دطي أهله فولدت مجنونا أو مجنلا فلا يلومن الا نفسه ومن أكل بيضا مصلوقا باردا وامتلأ منه فأصابه ربو فلا يلومن الا نفسه ومن جامع فلم يصبر حتى يفرغ فأصابه حصاة فلا يلومن الا نفسه ومن نظر في المرأة ليلاً فأصابه لقوة أو أصابه داء فلا يلومن الا نفسه .

[ فصل ] وقال ابن نجيدشوع احذر ان تجمع بين البيض والسمك فانهما يورثان القوايج والبواسير ووجع الأضراس وادامة أكل البيض تولد الكلف في الوجه وأكل الملوحة والسمك المالح والافتصاد بعد الحمام يولد البهق والجرب وادامة اكل كلي الغنم يعقر المثانة الأغتسال بالماء البارد بعد أكل السمك الطري يولد الفالج وطء المرأة الحائض يولد الجذام الجماع من غير ان يهريق الماء عقيب يولد الحصاة طول المكث في الخرج يولد الداء الدوى .

وقال أبقراط الأفلال من الضار خير من الأكلشار من النافع وقال استعدوا الصحة بترك التكاسل عن التعب وبترك الأمتلاء من الطعام والشراب .

وقال بعض الحكماء من أراد الصحة فليجود الغذاء وليأكل على لقاء وليشرب على ظماء وليقلل من شرب الماء ويتمدد بعد الغذاء ويتمشى بعد العشاء ولا ينام حتي يعرض نفسه على الخلاء وليحذر دخول الحمام عقيب الأمتلاء ومرة في

الصيف خير من عشرة في الشتاء وأكل القديد اليابس بالليل معين على الفناء  
وجامعة العجائز تهرم أعمار الأحياء وتسقم أبدان الأصحاء ويروى هذا عن علي كرم  
الله وجهه ولا يصح عنه وإنما بمضيه من كلام الحارث بن كلدة طبيب العرب وكلام غيره.  
وقال الحرث من سره البقاء ولا بقاء فليباكر الغذاء وليمجل العشاء وليخفف  
الرداء وليقل من غشيان النساء. وقال الحرث أربعة أشياء تهدم البدن الجماع على  
البطنة ودخول الحمام على الأمتلاء وأكل القديد وجماع العجوز.

ولما احتضر الحرث اجتمع اليه الناس فقالوا مرنا بأمر ننتهي اليه من بعدك  
فقال لا تزوجوا من النساء الا شابة ولا تأكلوا من الفاكهة الا في اوان نضجها  
ولا يتعالجن احدكم ما احتمل بدنه الداء وعليكم بتنظيف الممدة في كل شهر  
فإنها مذيبة للبلغم مهلكة للمرة منبذة للحم واذا تغذى احدكم فليغم على اثر غذائه  
ساعة واذا تمشى فليمش اربعين خطوة. وقال بعض الملوكة لطبيبه لعلك لا تبقى  
لى فصص لى صفة آخذها عنك فقال لا تنكح الا شابة ولا تأكل من اللحم الا  
فتيا ولا تشرب الدواء الا من علة ولا تأكل الفاكهة الا في نضجها واجد مضغ  
الطعام واذا اكلت نهاراً فلا بأس ان تنام واذا اكلت ليلاً فلا تنم حتى تمشى  
ولو خمسين خطوة ولا تأكلن حتى تجوع ولا تتكاهن على الجماع ولا تجلس  
البول وخذ من الحمام قبل ان تأخذ منك ولا تأكلن طعاماً وفي معدتك طعام  
واياك ان تأكل ما يعجز اسنانك عن مضغه فتعجز معدتك عن هضمه وعليك في  
كل اسبوع بقيئة تنقى جسمك ونعم الكثر الدم في جسدك فلا تخرجه الا عند الحاجة  
اليه وعليك بدخول الحمام فإنه يخرج من الأطباق ما لا تصل الأدوية الى اخراجه  
وقال الشافعي رحمه الله تعالى أربعة تقوي البدن اكل اللحم وشم الطيب وكثرة  
الغسل من غير جماع ولبس الكتان. وأربعة توهن البدن كثرة الجماع وكثرة الهم



وكثرة شرب الماء على الريق وكثرة أكل الحامض. وأربعة تقوى البصر الجلوس تجاه الكعبة والكحل عند النوم والنظر الى الخضرة وتنظيف المجلس .  
 وأربعة توهن البصر النظر الى القدر والى المصلوب والى فرج المرأة والقعود مستدبر القبلة . وأربعة تزيد في الجماع اكل العصافير والأطريفل والفسق والخروب . وأربعة تزيد في العقل ترك الفضول من الكلام والسواك ومجالسة الصالحين ومجالسة العلماء .  
 وقال افلاطون خمس يذبن البدن وربما قتلن قصر ذات اليد وفراق الأحبة وتجرع المنايا ورد النصح وضحك ذوي الجهل بالعلاء .

وقال طيب المأمون عليك بخصال من حفظها فهو جدير ان لا يعتل الأكلة الموت لا تأكل طعاماً وفي معدتك طعام وإياك ان تأكل طعاماً تتعب اضراسك في مضغه فتعجز معدتك عن هضمه وإياك وكثرة الجماع فإنه يقتبس نور الحياة وإياك وعجامة المعجوز فإنه يورث موت الفجأة وإياك والفصد الا عند الحاجة اليه وعليك بالقي في الصيف . ومن جوامع كلمات ابقراط قوله كل كثير فهو معاد للطبيعة وقيل لجالينوس مالك لا تمرض فقال لاني لم اجمع بين طعامين رديئين ولم ادخل طعاماً على طعام ولم احبس في المعدة طعاماً تأذيت به .

( فصل ) وأربعة اشياء تمرض الجسم الكلام الكثير والنوم الكثير والاكل الكثير والجماع الكثير فالكلام الكثير يقلل مخ الدماغ ويضعفه ويعجل الشيب . والنوم الكثير يصفر الوجه ويعمي القلب ويهيج العين ويكسل عن العمل ويولد الرطوبات في البدن . والأكل الكثير يفسد فم المدة ويضعف الجسم ويولد الرياح الغليظة والأدواء العسرة . والجماع الكثير يهدد البدن ويضعف القوى ويجفف رطوبات البدن ويرخي المصعب ويورث السدد ويعم ضرره جميع البدن ونخص الدماغ لكثرة ما يتحلل منه من الروح النفساني

واضعافه اكثر من اضعاف جميع المستفرغات ويستفرغ من جوهر الروح شيئاً كثيراً وانفع ما يكون اذا صادف شهوة صادقة من صورة جميلة حديثة السن حلالاً مع سن الشبوبة وحرارة المزاج ورطوبته وبعد العهد به وخلا القلب من الشواغل النفسانية ولم يفرط فيه ولم يقارنه ما ينبغي تركه معه من امتلاء مفرط او خواء واستفراغ او رياضة تامة او حر مفرط او برد مفرط فأذا راعي فيه هذه الأمور العشرة انتفع به جداً وايتها فقد حصل له من الضرر بحسبه وان فقدت كلها او اكثر فهو الهلاك المعجل .

( فصل ) والحمية المفرطة في الصحة كالتخليط في المرض والحمية المعتدلة نافعة وقال جالينوس لأصحابه اجتنبوا ثلاثاً وعليكم بأربع ولا حاجة لكم الى طبيب اجتنبوا الغبار والدخان والتبن وعليكم بالدسم والطيب والحلوى والحمام ولا تأكلوا فوق شبعكم ولا تتخللوا بالبازروج والريحان ولا تأكلوا الجوز عند المساء ولا ينام من به زكّة على قفاه ولا يأكل من به غم حامضاً ولا يسرع المشي من افتصد فإنه يكون مخاطره الموت ولا يتقيأ من تؤلمه عينه ولا تأكلوا في الصيف لهما كثيراً ولا ينم صاحب الحمى الباردة في الشمس ولا تقربوا الباذنجان العتيق المبزر . ومن شرب كل يوم في الشتاء قدحاً من ماء حار آمن من الأعلال ومن دلك جسمه في الحمام بقشور الرمان آمن من الجرب والحكة ومن اكل خمس سوسنات مع قليل من مصطكي رومي وعود خام ومسك بقي طول عمره لا تضعف معدته ولا تفسد ومن اكل بزر البطيخ مع السكر نظف الحصا من معدته وزالت عنه حرقة البول .

( فصل ) اربعة تهدم البدن الهم والحزن والجوع والسهو . واربعة تفرح النظر الى الحضرة والى الماء الجاري والمحبوب والثمار . واربعة تظلم البصر المشي حافياً

والتصبح والمساء بوجه البغيض والثقل والعدو وكثرة البكاء وكثرة النظر في الخط الدقيق. واربعة تقوي الجسم لبس الثوب الناعم ودخول الحمام المعتدل واكل الطعام الحلو والدمسم وشتم الروائح الطيبة. واربعة تديس الوجه وتذهب مائه وبهيجته وطلاقة الكذب والوقاحة وكثرة السؤال عن غير علم وكثرة الفجور. واربعة تزيد في ماء الوجه وبهيجته المروءة والوفاء والكرم والتقوى. واربعة تجلب البغضاء والمقت: الكبر والحسد والكذب والنيمة. واربعة تجلب الرزق قيام الليل وكثرة الاستغفار بالأسحار وتماهد الصدقة والذكر اول النهار وآخره. واربعة تمنع الرزق نوم الصبحة وقلة الصلاة والكسل والخيانة واربعة تضر بالفهم والذهن اكل الحامض والفواكه والنوم على الفقا والهم والنم. واربعة تزيد في الفهم فراغ القلب وقلة التلي من الطعام والشراب وحسن تدبير الغذاء بالأشياء الحلوة والدسمة واخراج الفضلات المثقلة للبدن. ومما يضر بالعقل ادمان اكل البصل والباقلا والزيتون والبادنجان وكثرة الجماع والوحدة والأفكار والسكر وكثرة الضحك والغم. وقال بعض اهل النظر قطعت في ثلاث مجالس فلم اجد لذلك علة الا اني اكثرت من اكل الباذنجان في احد تلك الأيام ومن الزيتون في الآخر ومن الباقلا في الثالث .

( فصل ) قد اتينا على جمل نافعة من اجزاء الطب العلمي لعل الناظر فيها لا يظفر بكثير منها الا في هذا الكتاب واريناك قرب ما بينها وبين الشريعة وان الطب النبوي نسبة طب الطبائعيين اليه اقل من نسبة طب المعاجز الى طيهم والأمر فوق ما ذكرناه واعظم مما وصفناه بكثير ولكن فيما ذكرناه تنبيه باليسير على ما وراءه ومن لم يرزقه الله بصيرة على التفصيل فليعلم ما بين القوة المؤيدة بالوحي من عند الله والعلوم التي رزقها الله الأنبياء والعقول والبصائر

التي منحهم الله اياها وبين ما عند غيرهم. ولعل قائل يقول ما لهدى الرسول صلى الله عليه وسلم وما لهذا وذكر قوى الأدوية وقوانين العلاج وتدبير امر الصحة وهذا من تقصير هذا القائل في فهم ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم فإن هذا واضعافه وانضعاف اضافته من فهم بعض ما جاء به وارشاده اليه ودلالته عليه وحسن الفهم عن الله ورسوله من عمن الله به على من يشاء من عباده فقد اوجدناك اصول الطب الثلاثة في القرآن. وكيف تذكر ان تكون شريعة المبعوث بصلاح الدنيا والآخرة مشتملة على صلاح الأبدان كأشتمالها على صلاح القلوب وانها مرشدة الى حفظ صحتها ودفع آفاتهما بطرق كلية قد وكل تفصيلها الى العقل الصحيح والفطرة السليمة بطريق القياس والتنبيه والأيماء كما هو في كثير من مسائل فروع الفقه ولا تكن ممن اذا جهل شيئاً عاداه. ولو رزق العبد تضلعاً من كتاب الله وسنة رسوله وفهماً تاماً في النصوص ولوازمها لاستغنى بذلك عن كل كلام سواه ولا يستنبط جميع العلوم الصحيحة منه. فمدار العلوم كلها على معرفة الله وامره وخلقته وذلك مسلم الى الرسل صلوات الله عليهم وسلامه فهم اعلم الخلق بالله وامره وخلقته وحكمته في خلقه وامره وطب اتباعهم اصح وانفع من طب غيرهم وطب اتباع خاتمهم وسيدهم وامامهم محمد بن عبد الله صلوات الله وسلامه عليه وعليهم اكمل الطب واصحبه وانفعه ولا يعرف هذا الا من عرف طب الناس سواهم وطبهم ثم قارن بينهما حينئذ يظهر له التفاوت وهم اصح الأمم عقولا وفطرا واعظهم علماً واقرّبهم في كل شيء الى الحق لأنهم خيرة الله في الأمم كما رسولهم خيرته من الرسل والعلم الذي وهبهم اياه والحلم والحكمة امر لا يدانيهم فيه غيرهم. وقد روى الأمام احمد في مسنده من حديث بهز بن حكيم عن ابيه عن جده رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم انتم توفون سبعين امة انتم خيرها واكرمها على الله . فظهر اثر  
كرامتها على الله سبحانه في علومهم وعقولهم واحلامهم وفطرتهم وهم الذين  
عرضت عليهم علوم الأمم قبلهم وعقولهم واعمالهم ودرجاتهم فازدادوا بذلك  
علماً وحلماً وعقولا الى ما افاض الله سبحانه عليهم من علمه وحلمه ولذلك كانت  
الطبيعة الدموية لهم والصفراوية لليهود والبلغمية للنصارى ولذلك غلب على  
النصارى البلادة وقلة الفهم والفتنة (١) وغلب على اليهود الحزن والغم والصفار  
وغلب على المسلمين العقل والشجاعة والفهم والفرح وهذه اسرار وحقائق انما يعرف  
مقدارها من حسن فهمه ولطف ذهنه وغزر علمه وعرف ما عند الناس وبالله التوفيق  
تم بتوفيقه تعالى طبع هذا السفر الجليل وهو كتاب الطب النبوي في مطبعتي  
العلمية في مدينة حلب في السادس والعشرين من شهر صفر سنة الف وثلاثمائة  
وسنة واربعين من الهجرة النبوية على صاحبها افضل الصلاة واتم التحية .  
ولم آل جهداً في تصحيحه على النسختين المطبوعة والخطية وهما لم تخلوا من  
الغلط والتحرير فما كان غلطاً في هذه صحح على تلك مع مراجعة كتب اللغة  
والحديث فجاءت هذه النسخة اصح من النسختين بحيث تكاد تكون خالية من  
الغلط الا الخطأ المطبعي وهو قليل جدا ومدرك لمن رزق حظاً من الفهم  
وما توفيقى الا بالله عليه توكلت واليه انيب .

ناشره ومصححه

محمد راغب

الطباخ

(١) اقول هذا الحكم من المؤلف باعتبار ما كانت عليه غالب الأمة المسيحية من الانحطاط  
العامي لعدم العناية منهم بالعلوم وانصرفهم في هذه البلاد الى الأمور الاقتصادية كالأمة الاسرائيلية

فهرست کتاب الطب النبوی للامام ابی عبد الله محمد بن قیوم الجوزیة رحمہ اللہ

کلمة للناشر

٤٢ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في

قطع العروق والكي

٤٣ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في علاج

الصرع

٤٦ فصل واما صرع الاخلط

٤٧ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في

علاج عرق النسا

٤٩ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في

علاج ييس الطبع

٥١ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في

علاج حكة الجسم وما يولد القمل

٥٢ فصل واما الامر الطبي فهو ان الحريراخ

٥٤ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في

علاج ذات الجنب

٥٦ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في

علاج الصداع والشقيقة

٥٧ فصل وسبب صداع الشقيقة الخ

٥٨ فصل وعلاجه يختلف باختلاف انواعه

الخ

٥٩ فصل والخنا بارد في الاولى الخ

٥٩ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في معالجة

المرضى بترك اعطائهم ما يكرهونه الخ

٦٣ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في

علاج العذرة وفي العلاج بالسعوط

٦٤ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في

علاج النفوذ

٢ فصل المرض نوعان مرض القلوب

ومرض الابدان

٤ فصل واما طب الابدان فانه نوعان الخ

٦ فصل فكان من هديه صلى الله عليه

وسلم فعل التداوي في نفسه الخ

١١ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم

في الاحتماء من التخم

١١ فصل الامراض نوعان

١٦ فصل وكان علاجه صلى الله عليه

وسلم للمرض ثلاثة انواع

١٧ ذكر القسم الاول وهو العلاج بالادوية

الطبيعية

٢٢ فصل في هديه في علاج استطلاق البطن

٢٥ فصل في هديه في الطاعون وعلاجه

والاحتراز منه

٣١ فصل في هديه في داء الاستسقا، وعلاجه

فصل في هديه في علاج الجرح

٣٤ فصل في هديه في العلاج بشرب العسل

والحجامة والكي

٣٥ فصل واما الحجامة

٣٦ فصل واما منافع الحجامة

٣٨ فصل واختلاف الاطباء في الحجامة على

نقرة القفا

٣٨ فصل والحجامة تحت الذقن

٣٩ فصل في هديه في اوقات الحجامة

- ٦٧ فصل ويجوز نفع التمر المذكور في بعض السموم
- ٦٨ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في دفع ضرر الاغذية والفاكهة واصلاحها
- ٦٩ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الخمية
- ٧١ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في علاج الرمد
- ٧٤ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في علاج الخدران الكلي
- ٧٤ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في اصلاح الطعام الذي يقع فيه الذباب
- ٧٦ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في علاج البثرة
- ٧٦ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في علاج الأورام والخراجات
- ٧٨ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في علاج المرضى بتطبيب نفوسهم وتقوية قلوبهم
- ٧٩ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في علاج الابناء بما اعتادته من الأدوية والاعذية
- ٨٠ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في تغذية المريض بألطف ما اعناده من الاغذية
- ٨٢ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في علاج السم الذي اصابه بخير من اليهود
- ٨٣ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في علاج السحر الذي سحرته اليهودية
- ٨٥ فصل ومن انفع علاجات السحر الادوية الالهية
- ٨٦ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الاستفراغ بالقيء
- ٨٨ فصل ولما كانت الاخلاط في البلاد الحارة
- ٨٩ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الارشاد الى معالجة احذق الطبيبين
- ٩١ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في تضمين من طب الناس وهو جاهل
- ٩٦ فصل الطبيب الحاذق هو الذي يراعي في علاجه عشرين امراً
- ٩٩ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في النحرز من الايداء الممدية بطبعها الخ
- ١٠٤ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في المنع من التداوي بالحرمان
- ١٠٦ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في علاج القمل الذي في الرأس وازالته
- ١٠٩ فصول في هديه صلى الله عليه وسلم في العلاج بالادوية الروحانية الخ
- ١٠٩ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في علاج المصاب بالعين
- ١١٢ فصل والمقصود العلاج النبوي لهذه العلة وهو انواع
- ١١٢ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في العلاج العام لكل شكوى بالرقية الالهية
- ١١٨ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في رقية اللدنيغ بالفاشحة





٢٢٢ صبر	١٩٦ تلبينة
٢٢٣ صبر . صوم	١٩٦ ( حرف الثاء ) تلج
٢٢٤ ( حرف الضاد ) ضب . ضفدع	١٩٧ ثوم . ثريد
٢٢٥ ( حرف الطاء ) طيب . طين	١٩٨ ( حرف الجيم ) جمار . جبن
٢٢٦ طاح . طلع	١٩٩ ( حرف الحاء ) حناء
٢٢٧ ( حرف العين ) عنب	٢٠١ حرير
٢٢٨ عسل . عجوة . عنبر	٢٠٢ حلبة
٢٣٠ عود . عدس	٢٠٣ ( حرف الخاء ) خبز
٢٣١ ( حرف الغين ) غيث	٢٠٤ خل
٢٣٢ ( حرف الفاء ) فاتحة الكتاب	٢٠٥ خلال
٢٣٣ فاغية	٢٠٥ ( حرف الدال ) دهن
٢٣٤ فضة	٢٠٦ ( حرف الذال ) ذريره . ذباب
٢٣٥ ( حرف القاف ) قرآن	٢٠٧ ذهب
٢٣٦ قناء . قسط	٢٠٨ ( حرف الراء ) رطب
٢٣٨ قصب السكر	٢٠٩ ريحان
٢٣٩ ( حرف الكاف ) كتب للحمي وغيرها	٢١٠ رمان
٢٤١ كماء	٢١١ ( حرف الزاي ) زيت
٢٤٥ كباث . كتم . بحث الخضاب	٢١٢ زبد
٢٤٧ كرم	٢١٣ زبيب . زنجبيل
٢٤٨ كرفس	٢١٤ ( حرف السين ) سنا . سفرجل
٢٤٩ كراث	٢١٥ سواك
٢٤٩ ( حرف اللام ) لحم	٢١٧ سمن . سمك
٢٥٠ لحم الضأن . لحم المعز	٢١٨ سلق
٢٥١ لحم الجدي . لحم البقر . لحم الفرس	٢١٩ ( حرف الشين ) شونيز . شبرم
٢٥٢ لحم الجمل	٢٢٠ شعير . شوي
٢٥٣ لحم النصب . لحم الغزال . لحم الظبي	٢٢١ شحم
لحم الارنب	٢٢١ ( حرف الصاد ) صلاة

٢٦٢ (حرف النون) نحل	٢٥٤ لحم حمار الوحش . لحوم الأجنحة . لحم القديم
٢٦٨ نرجس . نورة	٢٥٥ فصل في لحوم الطير . لحم الدراج
٢٦٩ نبق	٢٥٦ لحم الحجل . لحم الاوز . لحم البط
٢٦٩ (حرف الهاء) هندبا	لحم العجبارى . لحم الكوكي . لحم
٢٧٠ (حرف الواو) ورس	العصافير والقنابر . لحم الحمام
٢٧١ وسمه	٢٥٧ لحم القطا . لحم السمانى . الجراد
٢٧١ (حرف الياء) يقطين	٢٥٧ فصل وينبغي ان لا يداوم على اكل اللحم . لبن
٢٧١ باب مهم عظيم النفع في الفهم ومراتب اللغة	٢٥٩ لبن الضأن . لبن المعز . لبن البقر . لبن
٢٧٢ فصل وقد رأيت ان اختم الكلام في هذا الباب بفصل مختصر عظيم النفع في المحاذير والوصايا السكينة الخ	الأبل . لبان
٢٧٥ فصل واربعة اشياء تمرض الجسم	٢٦٠ (حرف الميم) ماء
٢٧٦ فصل والجمبة المفرطة في الصحة	٢٦٢ ماء الثلج والبرد
٢٧٦ فصل اربعة تهدم البدن	٢٦٣ ماء الآبار والقنقى . ماء زمزم
٢٧٧ فصل قد أئينا على جمل نافعة من اجزاء الطب العلمي الخ	٢٦٤ ماء النيل . ماء البحر
	٢٦٥ مسك
	٢٦٦ روزنجوش . ملح









المطبوع من مؤلفات ناشر هذا الكتاب في مطبعته العلمية بحلب

(اعلام النبلاء بتاريخ حلب الشهباء) ونصف قرش رائجة يحسم لطالب الكمية كما سبق .

[تمرين الطلاب في صناعة الأعراب] رسالة في ١٦ صحيفة تسهل على المبتدئين كيفية الأعراب وتعلمه في وقت قريب وثمنها قرشان ونصف .

### المطبوع على نفقته من الكتب

القرب في فضل العرب للمحافظ العرافي في [١٦] صحيفة ثمنه برغوث صغير . [بيان السنة والجماعة] المعروف بعقيدة الطحاوي للأمام أبي جعفر الطحاوي وهو كتاب صغير الحجم كثير العلم سهل العبارة جداً ثمنه برغوث كبير

[منظومة اللوامع الضيائية في نظم السراجية] في علم الفرائض للشيخ عبد الله الميقاتي الحلبي المتوفى سنة ١٢٢٣ ثمنها برغوث ونصف .

[هذا الكتاب الجليل] وهو كتاب الطب النبوي للأمام ابن القيم الجوزية المتوفى سنة ٧٥١ وهو في ٢٧٩ صحيفة وثمنه مجيدي ونصف في البلاد السورية و ١٢ قرشاً مصرياً في البلاد المصرية .

وهو تاريخ مطول في سبعة مجلدات الثلاثة الأول في ذكر من ملكها من الملوك وحكمها من الأمراء من حين الفتح الأسلافي الى سنة ١٣٢٥ هجرية والأربعة الباقية في تراجم اعيانها من الأمراء والمحدثين والفقهاء والأدباء والوجهاء الخ من القرن الثاني الى سنة ١٣٤٥ هجرية وبمجموع الأجزاء في ٤٠٣٥ صحيفة وثمن كل جزء غير مجلد ثلاثة مجديات .

[عظة الأبناء بتاريخ الأنبياء] كتاب مدرسي اعتمدنا فيه على تأييد الحوادث التي اوردناها بالآيات القرآنية وهو في ٦٠ صحيفة وثمنه ١٠ قروش دارجة يحسم لطالب الكمية عشرون في المئة . [المطالب العلية في الدروس الدينية] ثلاثة كتب متسلسلة سهلة المأخذ جدا القسم الأول في ٢٢ صحيفة وثمنه ٥ قروش والثاني في ٣١ صحيفة وثمنه ٦ ورهم والثالث في ٧٥ صحيفة وفيه رسم الحرم المكي وجبل عرفات والحجاج على الجبل ومنى والبقيع وثمنه ١٢ قرشاً





[illegible]

893.7 J327

X

Jauziyah, al-

~~Kitāb al-nabawī~~

893.7 J327

X



COLUMBIA LIBRARIES OFFSITE



CU07815948